

Муфтий
Джамиль Ахмад
Назири

НАМАЗ

ПОСЛАННИКА
АЛЛАХА



РЕЛИГИОЗНОЕ ПРОСВЕЩЕНИЕ

Муфтий Джамиль Ахмад Назири.

Намаз Посланника Аллаха . — Казань. Религиозное просвещение.
2006. — 288с. Перевод с урду.

В книге приведены обоснования из Корана и Сунны способа чтения намаза по ханафитскому мазхабу.

ISBN 5-85247-062-7

© «Религиозное просвещение», 2006

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ПРЕДИСЛОВИЕ

Намаз – это второй основной столп ислама, являющийся самым великим и наилучшим поклонением. В День Суда в первую очередь будет спрошено о намазе. Намаз не разрешается пропускать ни в путешествии, ни дома, ни в молодости, ни в старости, ни будучи здоровым, ни больным, ни в состоянии мира, ни в страхе, ни в коем случае. Намаз – это преграда между куфром и исламом, он является отличительной чертой между верующим и неверующим.

Это важное поклонение требует от нас, чтобы его совершали правильно, соблюдая его требования и порядок. Если читать намаз, не выполняя его требований, и неправильным образом, то есть опасность, что вместо причины довольства Аллаха, он может стать грехом и бременем.

Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

صلوا كما رأيتموني أصلي
«Читайте намаз так, как вы видели меня, читающим намаз». (Бухари т.1, стр.88).

Как читал намаз Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)? Данная книга является подробным ответом на этот вопрос.

Нельзя читать намаз, как хотим, а надо читать его так, как показал Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) на своём примере. Намаз Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) тот же, который следует из Корана, потому что вся жизнь Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) являлась образцом Корана. Намаз Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) тот же, который следует из хадисов, первым передатчиком которых является благословенная и священная группа сахабов (радиаллаху ‘анхум). Намаз Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) тот же, который подтверждается жизнью сахабов (радиаллаху ‘анхум), потому что они жили по тому образу, который называется «усвай расуль» (образ жизни Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)).

Имеется много книг о намазе и как его читать, поэтому не было необходимости в новой книге по этой теме. Но в этом ряду данная книга выделяется среди остальных тем, что в ней о намазе Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) рассказано не из книг по фикху, а из аятов Корана и достоверных хадисов. И утверждение о том, что фикх ханафи точно соответствует Корану и хадису, имеет основательные доказательства. Поэтому для людей, которые злятся, услышав слово «фикх», приведены отличные и золотые доказательства, которые обратятся к их разуму и успокоят их сердца. И чтобы можно было

остановить усилия так называемых авторов, которые при помощи своих книг и заявлений постоянно пропагандируют, что их способ намаза доказан из достоверных хадисов, а у имама Абу Ханифы (рахматуллахи ‘алейхи) и его товарищей, кроме письменного изложения фикха, ничего нет.

В этой книге я (автор), для того чтобы объяснить какой-нибудь вопрос, если есть соответствующий аят Корана, привёл аят Корана, потому что согласно принципам фикха ханафи, для вывода заключения Коран стоит впереди хадиса, а не наоборот. Но если нет аята Корана, касающегося этого вопроса, то ясно, что в этом случае в доказательство будет приведён достоверный хадис, а если о каком-либо вопросе имеются несколько хадисов, противоречащих друг другу, тогда высказывания и практика первых передатчиков религии сахабов (радиаллаху ‘анхум) станут причиной предпочтения одного хадиса над другими.

Данные принципы фикха ханафи имеют настолько высокую степень, что самый упорствующий не сможет отказаться от них, а также не сможет привести принципы лучше.

Для объяснения вопроса не ссылались на какую-нибудь книгу по фикху ханафи. Конечно же, в некоторых местах приведены краткие обзоры и наблюдения из книг по мазхабам маликитов, шафи‘итов и ханбалитов, для того чтобы бы это стало причиной большего усилия и укрепления.

На учёных-ханафитов ссылались в тех вопросах, в которых противники приписали им неправильные вопросы, поэтому, кроме разоблачения их обмана, осведомляли читателей о планах противников.

Для единогласных вопросов удовлетворились делать одну или две ссылки, но для спорных вопросов и, особенно, в которых имеется сильное разногласие, например, «кыраат хальфаль имам» (чтение «Фатихи» за имамом), «рафа‘ ядейн» (поднимание рук), «амин» вслух или про себя, количество рака‘атов таравих и т.д. постарались привести много ссылок.

Настоящим поводом составления этой книгой являются те наши товарищи разных регионов Индии, которых тревожат заявления пропагандистского характера одной определенной секты. Уважая их настойчивость и жажду, была составлена эта книга, чтобы благочестивые рабы Аллаха были осведомлены о сути этих заявлений и о неверности их пропаганды, и чтобы они остерегались тех, кто создаёт почву для взаимной ненависти и вражды.

За особую помощь в предоставлении книг выражаю искреннюю благодарность уважаемому Маулане Махфузур-Рахману Мифтахи, учителю «Джами‘а Мифтахуль ‘Улюм» Меонат Банджан. (Джазахуллаху хайран).

Дорогие читатели! После чтения книги выразите свои драгоценные мнения по поводу этой работы.

اللهم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه و ارنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه- آمين

ВАЖНОСТЬ И ЦЕННОСТИ НАМАЗА

Ислам основан на пяти столпах:

1. Вере в Аллаха и посланника Его.
2. Выстаивании намаза.
3. Выплате заката.
4. Совершении хаджа к Ка‘бе.
5. Уразе в месяц рамазан.

(Бухари т.1, стр.5, Муслим т. 1, стр. 32)

Самое любимое поклонение для Аллаха – это намаз.

عن ابن مسعود قال سألت النبي اى الاعمال احبُّ الى الله قال الصلوة لوقتها. (بخارى، ج ١، ص ٧٦)

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) говорит: «Однажды я спросил у Пророка (салляллаху ‘aleyхи уа саллям): «Какой поступок (человека) наиболее дорог Аллаху Та‘аля?» Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) ответил: «Вовремя прочитанный намаз». (Бухари т.1, стр. 76).

Намаз является различием между верующим и кафиром.

عن جابر قال قال رسول الله بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلوة. (مسلم، ج ١، ص ٦١)

Джабир (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Связь человека с куфром и ширком — это оставить намаз». (Муслим т.1, стр. 61)

‘Абдуллах бин ‘Амр (радиаллаху ‘анхума) рассказывает, что однажды Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), упоминая о намазе, сказал: «Для того, кто соблюдает его, он будет светом, свидетелем в его пользу и спасением в День Суда. И для того, кто не соблюдает его, он не будет ни светом, ни защитой, ни спасением. И в Судный День этот человек будет с Фир‘ауном, Хаманом и Убай бин Халафом». (Ахмад, Дарами, «Мишкат» т.1, стр. 59).

‘Умар (радиаллаху ‘анху) во времена своего халифата издал заявление для всех своих наместников:

ان ا هم امركم عندى الصلوة فمن حفظها و حافظ عليها حفظ دينه و من ضيعها فهو لما سواها اضيع. (مؤطا امام مالك، ص ٣)

«Я считаю намаз самым важным из ваших дел. Человек, который дорожит намазом, скорее всего также будет выполнять другие требования Ислама, но если он нарушает намаз, то он с большей лёгкостью нарушит и остальное в Исламе».

Аллах Та‘аля сказал:

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ ◆ ◆ فُصِّلَى (سورة اعلى)

«Нашёл успех тот, кто очистился, и помянул имя Господа своего, и помолился». («Высочайший» 14,15).

ЦЕННОСТИ НАМАЗА

В Коране и хадисах приводится бесчисленное количество ценностей намаза.

Аллах Та‘аля сказал:

إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ. (عنكبوت)

«Воистину, намаз отстраняет от мерзости и явного греха, а поминание Аллаха более велико». («Паук» 45).

Аллах Та‘аля сказал:

وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ. (مؤمنون)

«Те, которые соблюдают свои молитвы — это они наследники, которые наследуют Фирдаус (джаннат), они в нём пребудут вечно». («Верующие» 9-11)

В сборнике хадисов Муслима приводится хадис Посланника (салляллаху ‘aleyхи уа саллям):

الصَّلَاةُ الْخَمْسُ وَالْجَمْعَةُ إِلَى الْجَمْعَةِ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ مَكْفَرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا اجْتَنَبَ الْكَبَائِرَ. (ج ١، ص ١٢٢)

«Пять намазов и намаз джум‘а до другого джум‘а, и рамазан до другого рамазана — есть возмещение за совершённое между ними, если человек сторонится больших грехов». (Муслим).

В другом хадисе Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) спросил своих сахабов:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنْ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا هَلْ يَبْقَى مِنْ ذُنُوبِهِ شَيْءٌ قَالُوا لَا يَبْقَى مِنْ ذُنُوبِهِ شَيْءٌ قَالَ فَذَلِكَ مِثْلُ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ يَمْحُوا اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا (بخارى، ج ١، ص ٧٦)

«Если человек купается 5 раз в день в реке, протекающей около его дверей, останется ли какая-нибудь грязь на нём?» «Нет, никакая грязь на нём не останется», — ответили сахабы. Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) заметил: «Точно такое же действие пятикратного намаза. Аллах смывает им все грехи». (Бухари т.1, стр. 76).

Анас (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

قَالَ النَّبِيُّ إِنْ أَحَدِكُمْ إِذَا صَلَّى يَنَا جِي رَبِّهِ (حواله مذكوره)

«Когда кто-нибудь читает намаз, то он шёпотом разговаривает с Аллахом». (Бухари т.1, стр. 76).

Абу Зарр (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что однажды Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) вышел из своего дома. Была осень, и листья падали с деревьев. Он схватил две ветки дерева, от чего их листья посыпались. На это он заметил: «О Абу Зарр (радиаллаху ‘анху),

когда мусульманин читает свой намаз ради Аллаха, его грехи спадают с него, как опадают эти листья». (Муслим т.5 стр. 179, «Мишкат» т. 1, стр.58).

Намаз — это прохлада очей Посланника (салляллаху ‘aleyхи уа саллям).

جعلت قرّة عيني في الصلاة (أثار امام ابو يوسف ص ٥٧)
«Намаз — это прохлада моих очей».

Было обычной практикой правителя мусульман Абу Бакра (радиаллаху ‘анху), когда подходило время намаза, говорить:

قوموا الى ناركم التي اوقدتموها فاطفئوها (احياء علوم الدين)
«Вставайте! Прочитав намаз, потушите огонь, который вы разожгли, чтобы сжечь себя (совершая грехи)».

ПОЛОЖЕНИЕ О ФАРЗ НАМАЗАХ

ПОДТВЕРЖДЕНИЕ ОБЯЗАТЕЛЬНОСТИ НАМАЗОВ ИЗ КОРАНА.

Нижеследующие аяты Корана являются доказательством обязательности фарз намазов:

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ دِينُ اللَّهِ ۖ هُوَ الْدِينُ الْحَقُّ الَّذِي هُوَ لَدَىٰ عِندِ رَبِّكَ الْحَقُّ ۗ وَلَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ ۚ إِنَّهُ يَكْفُرُ بِاللَّذِينَ هُم مِّن دُونِهِ ۚ لَئِيْلٌ حٰمِدٌ ﴿١٠٣﴾ (النساء)

1. Выстаивайте молитву, поистине, молитва для верующих — предписанное в определенное время. («Женщины» 103).

وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ دِينُ اللَّهِ ۖ هُوَ الْدِينُ الْحَقُّ الَّذِي هُوَ لَدَىٰ عِندِ رَبِّكَ الْحَقُّ ۗ وَلَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ ۚ إِنَّهُ يَكْفُرُ بِاللَّذِينَ هُم مِّن دُونِهِ ۚ لَئِيْلٌ حٰمِدٌ ﴿٣١﴾ (الروم)
2. «И выстаивайте молитву, и не будьте из числа многобожников» («Римляне» 31).

وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ دِينُ اللَّهِ ۖ هُوَ الْدِينُ الْحَقُّ الَّذِي هُوَ لَدَىٰ عِندِ رَبِّكَ الْحَقُّ ۗ وَلَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ ۚ إِنَّهُ يَكْفُرُ بِاللَّذِينَ هُم مِّن دُونِهِ ۚ لَئِيْلٌ حٰمِدٌ ﴿٤٣﴾ (البقرة)
3. «И выстаивайте намаз, и давайте закят». («Корова» 43).

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ۖ (طه)
4. «И прикажи своей семье намаз, и сам будь постоянным в нём. Мы не просим у тебя пропитания, Мы пропитаем тебя. И ахират — за богобоязненностью». («Таха» 132).

أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ (عنكبوت)
5. «Читай им то, что открыто тебе из писания, и выстаивай намаз». («Паук» 45).

Кроме этих, есть много других аятов Корана, которые являются доказательством фарз намазов, но для сокращения автор удовлетворится вышеприведённым.

ДОКАЗАТЕЛЬСТВО ОБЯЗАТЕЛЬНОСТИ НАМАЗОВ ИЗ ХАДИСОВ.

Из хадисов Посланника (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) явно доказываемся обязательный статус фарз намазов. Некоторые из них приводятся ниже:

1. ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

امرت اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وقيموا الصلوة ويوتوا الزكوة فاذا فعلوا ذلك عصموانى دماء هم واموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله (بخارى ج ١، ص ٨، مسلم ج ١، ص ٣٧)

«Мне было велено сражаться с людьми до тех пор, пока они не засвидетельствуют, что нет бога, кроме Аллаха, и Мухаммад – посланник Аллаха, и не станут совершать намаз и выплачивать закят. Если же они будут делать всё это, то защитят от меня свою жизнь и своё имущество, кроме как по закону ислама (наказания по шариату за убийство), и тогда отчёт у них только перед Аллахом». (Бухари т.1, стр. 8, Муслим т.1, стр. 37).

2. Абу Дарда (радиаллаху ‘анху) говорит: «Мой дорогой Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) предостерег меня, сказав:

ولا تترك صلوة مكتوبة متعمداً فمن تركها متعمداً فقد برئت منه الذمه رواه ابن ماجه (مشكوة ج ١، ص ٥٩)

«Не оставляй фарз намаз намеренно, так как Аллах свободен от обязательств перед человеком, который пропускает фарз намаз намеренно». («Мишкат» т.1, стр. 59).

3. Анас (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

من صلى صلواتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذى له ذمة الله وذمة رسوله (بخارى ج ١، ص ٥٦)

«Тот, кто прочитал наш намаз, повернулся лицом в сторону нашей кыблы (то есть прочитал намаз в сторону нашей кыблы) и поел зарезанное нами (мясо), то он мусульманин, за него Аллах и Его посланник несёт ответственность». (Бухари т.1, стр. 56).

4. Малик ибн Хувейрис (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

صلوا كما رأيتمونى ا صلى فاذا حضرت الصلوة فليؤذن لكم احدكم وليؤمكم اكبركم (بخارى ج ١، ص ٨٨)

«Читайте намаз так, как вы меня видите читающим намаз, поэтому когда приходит время намаза, то пусть один из вас сделает азан, затем старший из вас становится имамом». (Бухари т.1, стр. 88).

5. Не только взрослым приказано читать намаз, но даже велено прививать привычку к намазу у детей.

Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

مروا اولادكم بالصلوة و هم ابناء سبع سنين واضربوا هم عليها و هم ابناء عشر و فرقوا بينهم فى المضاجع (ابوداؤد ج ١، ص ٨٦)

«Велите читать намаз вашим детям, когда им семь лет, и бейте их, если они пренебрегают им после десяти, и стелите им отдельно». (Абу Дауд т.1, стр. 86).

УПОМИНАНИЕ ПЯТИКРАТНОГО НАМАЗА В КОРАНЕ

В Коране в следующих аятах упоминается пятикратный намаз:

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَرَافِعًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذَكَرَى لِلذَّاكِرِينَ (هود)

1. «Выстаивай намаз в обоих концах дня и в ближнюю часть ночи. Истинно, хорошие дела уничтожают плохие. Это есть напоминание для вспоминающих». («Худ» 114).

Соответственно мнениям толкователей Корана, «в обоих концах дня» рассказано о времени намазов фаджр, зуhr и ‘аср, «и в ближнюю часть ночи» указывается на время магриба и ‘иша намазов. (см. тафсир Абу Са‘уда ‘Али Хамша «Тафсир кабир» т.5, стр.145 и стр.142, тафсир «Рухуль ма‘ани» т.12, стр. 156 и тафсир «Джалалейн» т. 1, стр. 189).

فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ () وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ () يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ط وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ () (Ром)

2. «Хвала же Аллаху, когда настает для вас вечер и когда начинается утро. Слава Ему на небесах и на земле, во время предвечернее и в полдень. Выводит Он живое из мёртвого и мёртвое из живого, оживляет Он землю, после того как иссохла она. Таким же образом будете выведены и вы (из могил)» («Римляне» 17-19).

В этом аяте упомянуто четыре слова: “маса”, “субх”, “аши” и “зуhr”. Под “субх” и “зуhr” имеется в виду фаджр (утренний) намаз и зуhr (полуденный) намаз – это очевидно. «Аши» означает последняя часть дня, когда солнце бывает ближе к заходу, и ясно, что под этим имеется в виду ‘аср намаз. Слово “маса” включает в себя оба намаза, магриб и ‘иша. (см. тафсир «Джалалейн» т. 2, стр. 342 и тафсир “Рухуль ма‘ани” т.21, стр. 28).

فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ. وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ. (ق)

3. «(О Посланник!) Терпи же, что они говорят (кафиры), и прославляй хвалю Господа твоего до восхода солнца и перед заходом, и ночью прославляй Его, и при конце поклонения». («Каф» 39,40).

“До восхода солнца” имеется в виду фаджр намаз, “перед заходом солнца” означает ‘аср намаз и под “ночью прославляй” говорится о намазах магриб и ‘иша. Таким образом, здесь упомянуто о временах четырех намазов, но, по мнению некоторых толкователей Корана, слово “перед заходом солнца” включает в себя оба намаза: ‘аср и зуhr. Следовательно, упомянуто время пяти намазов. (см. тафсир “Джалалейн” т. 2, стр. 143, тафсир “Рухуль ма‘ани” т.26, стр. 193 стр.142 и “Тафсир кабир” т.7, стр. 245).

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُنُوكِ الشَّمْسِ إِلَىٰ عَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ

مَشْهُودًا. (الاسراء)

4. Аллах Та‘аля сказал Посланнику (салляллаху ‘aleyхи уа саллям): «Выстаивай намаз с того времени, когда солнце начнёт склоняться (после полудня), до ночного мрака (т.е. зухр, ‘аср, магриб и ‘иша намазы), и читайте Коран (в намазе) утром. Истинно, Коран утром свидетельствуется (ангелами)». («Ночной Перенос» 78).

В этом аяте, указывая на пять намазов, упомянуто о фаджр намазе особо, потому что в это время присутствуют и дневные, и ночные ангелы. (Ибн Маджа стр.245).

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ (بقره)

5. «Охраняйте молитвы и молитву среднюю и стойте (в намазе) с кунутом (почтением) к Аллаху». («Корова» 238).

В этом аяте приказано охранять свои намазы и особенно подчеркивается средний намаз. Какой намаз имеется в виду под “средней молитвой”, в этом учёные расходятся во мнениях. Соответственно более предпочтительному мнению – это означает намаз ‘аср. (Муслим т.1, стр.226). И причиной, по которой особенно подчеркивается данный намаз, является то, что, как во время фаджра, в это время тоже присутствуют и дневные, и ночные ангелы, которые записывают поступки людей. (Бухари т.1, стр.79, передатчик хадиса Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху)).

УПОМИНАНИЕ ПЯТИКРАТНОГО НАМАЗА В ХАДИСАХ

Упоминание пяти намазов часто встречается в хадисах. Из хадисов о ми‘радже (вознесении) становится известно, что вначале было сделано фарзом пятьдесят намазов, но, послушав Мусу (‘aleyхи саллям), Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) несколько раз возвращался и обращался к Аллаху Та‘аля. Таким образом, количество намазов уменьшилось до пяти, но награды за них как за пятьдесят.

هي خمس وهي خمسون (بخارى ج ١، ص ٥١)

«Этих намазов пять, но по наградам они равны пятидесяти намазам». (Бухари т.1, стр. 51).

1. Однажды кто-то спросил у Посланника (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) о фарзах в исламе. Самые первые слова, которые произнёс Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в ответ были следующие:

خمس صلوات فى اليوم واللييلة (مسلم ج ١، ص ٣٠)

«Пять намазов в течение суток». (Муслим т.1, стр. 30).

عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله خمس صلوات افترضهن الله الخ (نسائي ج ١، ص ٨٠)

2. ‘Убада ибн Самит (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Есть пять намазов, которые Аллах Та‘аля сделал фарзом». (Насаи т.1, стр. 80).

3. В риваяте от Абу Уамы сказано:

صَلُّوا خَمْسَةً (مشكوة ج ١، ص ٥٨)
«Читайте свой пятикратный намаз». («Мишкат» т.1, стр. 58).

ТРЕБОВАНИЕ КОРАНА О СМЕРЕННОСТИ В НАМАЗЕ

В Коране во многих местах приказано читать намаз со смиренностью. Для людей, которые не заботятся о намазе или пренебрегают им, есть предостережение.

В суре «Аль-Ан‘ам» («Скот») сказано:

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (انعام)
«И тех, которые веруют в последнюю жизнь, веруют в Него, и они охраняют свои намазы». («Скот» 92)

В суре «Аль-Бакара» («Корова») Аллах Та‘аля говорит:

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ . (بقره)
«Обратитесь за помощью к терпению и намазу. И, истинно, он (намаз)

— великая тягота, но только не для смиренных, которые думают, что они встретят своего Господа, и что они к Нему вернуться». («Корова» 45-46).

В суре «Ан-Ниса» («Женщины») сказано:

وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَآؤُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا (النساء)

«...А когда они (лицемеры) встают на намаз, то встают ленивыми, делая вид перед людьми, и вспоминают Аллаха очень мало». («Женщины» 142).

Один аят по этой теме приведён в суре «Ат-Тауба» («Покаяние»):

وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى (التوبه)
«И они не приходят на намаз, или приходят ленивыми, (т.е. не желая этого)». («Покаяние» 54).

В другом месте сказано:

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ (الماعون)
«Горе же молящимся, которые о молитве своей небрегут, лицемерят». («Подаяние» 4-6).

В суре “Марьям” сказано:

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا (مريم)

«И последовали за ними потомки, которые погубили молитву и пошли за страстями, и встретят они погибель». («Марьям» 59).

Есть много степеней небрежения к намазу: например, читать намаз без желания, без смиренности и почтения, не проявлять внимание к мустахаб времени намаза, не заботиться о намазе с джама‘атом, не ходить в мечеть и т.д.

ТРЕБОВАНИЕ О СМиренности в намазе из ХАДИСОВ

‘Усман (радиаллаху ‘анху) сказал, что он слышал, как Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) говорил:

ما من امرأسة لم تحضره صلوة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب مالم يؤت كبيرة وذلك الدهر كله.
(مسلم ج ١، ص ١٢١)

«Когда любой мусульманин при наступлении предписанного намаза, как следует, делает для него омовение, читает его со смирением, делает его руку’, как положено, этот намаз становится возмещением за его предыдущие грехи, пока он не совершит большого греха. И это на все времена». (Муслим т.1, стр.121).

В другом хадисе Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Кто выполняет обязательные пять намазов, совершая тщательно омовение, и будет читать их вовремя, и будет выполнять, как следует, руку’, и будет читать намаз с богобоязненностью, то для него есть обещание Аллаха, что Он его простит. А кто этого не соблюдает, для него обещания нет.

ان شاء غفر له و ان شاء عذبه (ابو داود ج ١ ص ٦١)

Захочет — Он простит его, захочет — накажет». (Абу Дауд т.1, стр. 61).

عن ابي قتادة قال قال رسول الله اسوء الناس سرقة الذي يسرق من صلاته قالوا يا رسول الله وكيف يسرق من صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها.
(ج ١، ص ٣١٠).

‘Абдуллах бин Абу Катада (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Наихудший вор — это тот, кто ворует из своего намаза». Сахабы спросили: «Как можно воровать из своего намаза, о Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)?» Он ответил: «Когда человек не делает свои руку’ и сажда полностью, или когда он не распрямляет спину ни в руку’e, ни в сажда». («Муснад Ахмад»; т.5, стр. 310).

Однажды один сахаба Халлад ибн Рафи’ (радиаллаху ‘анху) быстро совершал руку’ и сажда. Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) несколько раз велел ему повторить намаз. В конце концов тот попросил Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) научить его намазу. Он сказал:

اذا قمت الى الصلوة فا سبع الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تستوى قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن جالساً وفي رواية ثم ارفع حتى تستوى قائماً ثم افعل ذلك في صلوتك كلها (بخارى ج ١، ص ١٠٩، مسلم ج ١، ص ١٧٠)

«Когда ты встаёшь на намаз, то сделай омовение, как следует, затем, повернувшись лицом к кыбле, произнеси такбир, затем читай из Корана, что можешь, затем сделай руку́ спокойно, после него выпрямись полностью, затем сделай сажда спокойно, потом поднимись из сажда и сядь спокойно (в другом хадисе сказано: после совершения сажда встань прямо). И делай так во всём намазе». (Бухари т.1, стр. 109, Муслим т.1, стр. 170).

Поэтому в намазе та‘диль аркан (совершение рукнов намаза спокойно и полностью), например, совершить руку́ и сажда, как следует соответственно правилам, является ваджибом. Если специально не соблюдать та‘диль аркан, то сажда сахву становится ваджибом, а в случае пренебрежения этим намаз будет недействительным.

ПОЛОЖЕНИЯ О ВУДУ (ОМОВЕНИИ)

В предыдущих хадисах вместе с намазом упомянуто и омовение также. Омовение является обязательным для намаза, нет намаза без омовения.

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ (المائدة)
Аллах Та‘аля сказал: «О вы, которые уверовали, когда встаёте на намаз, то мойте ваши лица и руки до локтя, протирайте голову и мойте ваши ноги до щиколоток». («Трапеза» 6).

В этом аяте упомянуты фарзы омовения и сказано: «Когда встаёте для намаза, то помойте такие-то части тела и протрите такие-то части тела, т.е. совершите омовение.

عن جابر قال قال رسول الله مفتاح الجنة الصلوة ومفتاح الصلوة الطهور
رواه أحمد (مشکوة ج ١ ص ٣٩)
Джабир (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘алейхи уа саллям) сказал: «Ключ от джаннаты – это намаз, и ключ от намаза – это омовение». («Мишкат» т. 1, стр. 39).

В другом хадисе сказано:

لا تقبل صلوة بغير طهور (مسلم ج ١ ص ١١٩ عن ابن عمر)
«Никакой намаз не принимается без омовения». (Муслим т.1, стр. 119, передаёт ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху)).

В другом хадисе сказано:

لا تقبل صلوة من احدث حتى يتوضأ (بخارى ج ١ ص ٢٥ عن ابى هريرة)
«Кто испортил омовение, его намаз не засчитывается, пока не сделает омовение». (Бухари т.1, стр. 65, передаёт Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху)).
كان رسول الله يتوضأ لكل صلوة وكان احدنا يكفيه الوضو ما لم يحدث رواه الدارمي (مشکوة ج ١ ص ٤٧)
Анас (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Расулюллах (салляллаху ‘алейхи уа саллям) для каждого намаза совершал омовение, а нам достаточно

совершить только один раз, пока не осквернились (пока не испортили омовение). (Мишкат, т. 1, стр. 47).

ДЕЛАТЬ ОМОВЕНИЕ, КАК СЛЕДУЕТ

Омовение также надо делать, как следует, соблюдая его фарзы, суннаты и мустахабат (желательное), чтобы получить те награды, которые обещаны в хадисах, и уберечься от наказания за омовение, совершенное неправильно.

عن عبد الله بن عمرو قال رجعنا مع رسول الله من مكة إلى المدينة حتى إذا كنا بماء بالطريق تعجل قوم عند العصر فتوضوا وهم عجال فانتبهنا إليهم وواعقا بهم تلوح لم يمسه الماء فقال رسول الله ويل للأعقاب من النار اسبغوا الوضوء (مسلم ج ١ ص ١٢٥)

‘Абдуллах ибн ‘Амр (радиаллаху ‘анху) передаёт: «Мы возвращались вместе с Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) из Мекки в Медину. Когда мы проходили через воду, то некоторые люди спешили на ‘аср. Они сделали омовение в спешке, а когда мы подошли туда, то обнаружили, что их пятки остались сухими, на что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Гибель пяткам в джаханнаме! Совершайте омовение, как следует». (Муслим т. 1, стр. 125).

Это было предостережение о наказании за омовение, совершенное нетщательно. А с другой стороны, люди, которые совершают омовение, как следует, и не оставляют сухого места на омываемых частях тела из-за спешки, соблюдая его фарзы, суннаты и мустахабаты, получают награды, которые приведены в хадисах:

من توضا فاحسن الوضوء خرجت خطاياها من جسده حتى تخرج من تحت اظفاره (مسلم ج ١ ص ١٢٥ عن عثمان)

«Кто делает омовение, как следует, его грехи смываются с его тела, даже из-под ногтей». (Муслим т.1, стр. 125).

В другом хадисе Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) говорил:

ان امتي يدعون يوم القيامة غر المحجلين من اثار الوضوء فمن استطاع منكم ان يطيل عرته فليفعل (بخارى ج ١ ص ٢٥)

«Мою общину позовут в День Суда. И из-за следов омовения их лица, руки и ноги будут блестеть. Кто из вас может увеличить свой блеск, пусть увеличит». (Бухари т.1, стр. 25).

ФАРЗЫ ОМОВЕНИЯ

Как было сказано выше, в аяте Корана

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ الصَّلَاةِ الْخ

«О вы, которые уверовали, когда встанёте на намаз» упомянуты фарзы омовения. Ещё раз посмотрите перевод этого аята, там упоминаются только четыре фарза из обязательных действий омовения:

1. Мыть лицо.

2. Мыть обе руки, включая локти.
3. Протереть голову (масах головы).
4. Мыть обе ноги, включая щиколотки.

В священном аяте сказано протирать голову, но какую часть головы? Достаточно ли совершить масах одной-двух волосинок, или надо протереть всю голову или половину, или надо совершить масах одной четвертой части головы? В аяте нет подобных объяснений. Поэтому Расулюллах (салляллаху ‘алейхи уа саллям) растолковал краткое выражение аята своим действием, указав тем самым, что фарзом является протирание одной четвертой части головы.

Мугира (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

ان النبي تَوْضِئاً فَمَسَحَ بِبَنَاصِيْتِهِ (مسلم ج ١ ص ١٣٤)
 «Расулюллах (салляллаху ‘алейхи уа саллям) совершил омовение и сделал масах равно размеру своего лба».

В другом хадисе сказано:

مَسَحَ عَلَى الْخَفَيْنِ وَمَقْدَمِ رَأْسِهِ (مسلم ج ١ ص ١٣٤، ابوداؤد ج ١ ص ٣١)
 «Совершил масах ичигов и передней части головы».

Передняя часть головы или лоб означают одно и то же, потому что лоб равен одной четвертой части головы.

СУННАТЫ И МУСТАХАБАТЫ ОМОВЕНИЯ.

Суннаты и мустахабаты омовения взяты из следующих хадисов:

1. (١) انما الاعمال بالنيات (بخارى ج ١ ص ٢)
 «Деяния зависят от намерения». (Бухари т.1, стр.2).
2. (٢) لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى عليه (ابوداؤد ج ١ ص ٢٤)
 «Омовение не действительно у человека, который не вспоминал имя Аллаха». (Абу Дауд т.1, стр.24).
3. Однажды у ‘Абдуллы ибн Зейда (радиаллаху ‘анху) спросили об омовении Посланника Аллаха (салляллаху ‘алейхи уа саллям), в ответ он совершил омовение следующим образом:

فَدَعَابَانَاءَ فَأَذْمَهَا عَلَى يَدَيْهِ فغَسَلَ لَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فَأَسْتخرجها فَمَضْمَضَ وَاسْتَشَقَّ مِنْ كَفِّ وَاحِدَةٍ ففَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فَأَسْتخرجها فغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا الْح. (مسلم ج ١ ص ١٢٣)

«Он попросил посуду с водой. Из неё вылил воду на свои руки и помыл их три раза, затем опустил в неё свою руку, зачерпнул воды, прополоскал рот, прополоскал нос одной ладонью, и так он сделал по три раза. Затем заново опустил руку в посуду, зачерпнул воды и помыл своё лицо три раза». (Муслим т.1, стр.123).

4. Однажды ‘Усман Гани (радиаллаху ‘анху) обратился к людям и сказал: «Показать ли вам омовение Посланника Аллаха (салляллаху ‘алейхи уа саллям)?» Затем, فتَوْضِئاً ثَلَاثًا, совершая омовение, каждую часть тела он мыл по три раза. (Муслим т.1, стр.121). Также Расулюллах

(салляллаху ‘aleyхи уа саллям), отвечая на вопрос одного сельского жителя, показал омовение. Части тела, которые моют во время омовения, **فأراه ثلاثاً ثلاثاً** он помыл по три раза, затем сказал:

هكذا الوضوء ف من زاد على هذا فقدأ ساء وتعدى وظلم. (نسائي ج ١ ص ٣٣، ابوداؤد ج ١ ص ٢٩)

«Это есть совершенное омовение, кто сделал больше этого, тот (из-за нарушения сунната) сделал плохо и совершил зло». (Насаи т.1, стр.33, Абу Дауд т.1,стр.29).

5. Зейд ибн Халид (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

لو لا ان اشق على امتي لا مرتهم بالسواك عندكل صلوة (ابوداؤد ج ١ ص ١٧)
«Если бы я не считал тяготой для своей общины, то я бы приказал им сделать мисвак (ваджибом) во время каждого намаза». (Абу Дауд т.1,стр.17).

(٦) **عن ربيعة بنت معوذاتها رأيت النبي يتوضأ قالت فمسح رأسه ومسح ما قبل منه وما أدبر وصدغيه وأذنيه مرة واحدة وفي رواية أنه توضأ فادخل أصبعيه في جحري أذنيه** (ابوداؤد ج ١ ص ٢٨)

6. Раби‘а бинти Му‘аввиз (радиаллаху ‘анха) рассказывает, что она видела, как Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) совершал омовение. «Он сделал масах передней и последней части головы, (т.е. сделал масах всей головы) и по одному разу сделал масах обеих ушей и ушных отверстий. В другом хадисе сказано, что он сделал омовение и положил свои пальцы в отверстия обеих ушей. (Абу Дауд т.1,стр.28)

Также упоминается в хадисах хияль пальцев рук, ног и бороды. (см. Абу Дауд т.1, стр.30). Сахабы (радиаллаху ‘анхум), которые рассказали о способе омовения Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), все они совершали омовение по порядку и мыли части тела сразу одну за другой, (т.е. до того, как высохнет предыдущая часть).

Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) также сказал:

إذا توضأتم فابدءوا بيمينكم (ابن ماجه ص ٣٣)
«Если совершаете омовение, то начинайте с правой стороны». (Ибн Маджа стр. 33).

МАСАХ ШЕИ (ПРОТИРАНИЕ ШЕИ)

Совершать масах шеи является мустахабом. Муса ибн Талха (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

من مسح قفاه مع رأسه وفي من الدغل (شرح احاديث العلوم للعلامة الزبيدي ج ٢ ص ٣٦٥ وغيره)

«Того защитили от зависти, кто совершил масах шеи¹ вместе с масахом головы». («Шарх Ихья уль ‘улюм» автор ‘Аллама Зубайди т. 2, стр.365 и т.д.).

Хотя данный хадис является «маукуф», но его положение действует как для хадиса «марфу‘», потому что польза и награда за масах шеи, которая приведена в этом хадисе, очевидна. Это не подлежит “иджтихаду”, “мнению” или “кыясу”, так как рассказ о ценности или наказании какого-либо особенного деяния не входит в иджтихад или кыяс. По этой причине подобный хадис переданный сподвижником Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) действует как хадис «марфу‘». Толкователь “Бухари” ‘Аллама ибн Хаджар ‘Аскалани в известной книге по принципу хадисов в “Набхат аль-фикр” подробно объясняет данный вопрос. (см. стр.76,77).

В книге “Муснад аль-фирдаус” ‘Аллама Делми о масах шеи передаёт марфу‘ хадис от ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума) («Никая» т.1, стр. 9). Хотя иснад этого хадиса является слабым, но все учёные единодушно согласны, что в ценностях деяний можно поступать по слабому хадису. («Никая» т.1, стр. 9). Тем более масах шеи называли мустахабом, а не фарзом или суннатом, далее нет ни одного хадиса, который бы противоречил этому, а наоборот, из множества хадисов вместе с масах головы доказывается и масах какой-то части шеи. Всегда, когда совершается масах шеи, то совершается масах только её части, а не всей шеи.

Достойно поразмыслить над фактом, что, кроме головы, для частей тела, на которых разрешается совершить масах, нигде не сказано как условие, что надо совершать масах всей части. Например, масах ушей, масах ичигов или повязки, поэтому масах шеи тоже будет совершаться частично, а не полностью.

КРАТКОЕ ИЗЛОЖЕНИЕ ХАДИСОВ

В свете вышеприведённых хадисов установлено, что суннаты и мустахабаты омовения следующие:

Намерение.

В начале омовения читать бисмиллях.

Мыть три раза кисти рук до запястий.

Использовать мисвак.

Полоскать рот три раза.

Промывать нос (три раза).

¹ В книге “Умдату-р-ри‘ая шарха Викая” Маулана ‘Абдул Хай Фиранги пишет, что хадисы, касающиеся масах шеи приведены в Абу Дауде, Баззаре, Тахави и, кроме них, тоже передали их и другие толкователи хадиса (стр.29, сноска 4).

Делать хияль густой бороды и протирать между пальцами.

Мыть три раза каждую часть тела.

Полностью протирать влажными руками всю голову.

Вместе с головой протирать оба уха и шею.

Соблюдать порядок омовения.

Мыть части тела сразу одну за другой, до того, как высохнет предыдущая.

Начинать с правой стороны. Сначала мыть правую руку, затем левую, также сначала мыть правую ногу, затем левую.

ДУ‘А, КОТОРОЕ СЛЕДУЕТ ЧИТАТЬ ПОСЛЕ ОМОВЕНИЯ

После омовения надо читать калиму шахадат.

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

«Ашхаду алля иляха илляллаху уа ашхаду анна Мухаммадан ‘абдуху уа расулюху» (смысл её: «Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад – Его раб и посланник»).

Затем прочитайте следующее ду‘а:

اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ (مسلم ج ١ ص ١٢٢ ترمذى ج ١ ص ٩)

«Аллахумма дж‘альни минаттаууабина уадж‘альни миналь мутатаххирина». (Муслим т.1, стр.122, Тирмизи т.1, стр.9).

(«Аллах, сделай меня из числа раскаивающихся и сделай меня из числа очистившихся»).

МАСАХ ИЧИГОВ (ПРОТИРАНИЕ КОЖАНЫХ НОСКОВ).

Если на ногах совершающего омовения надеты кожаные носки, то вместо мытья ног можно протереть влажными руками носки, при условии, что они были надеты после омовения. После этого, если нарушается омовение, достаточно провести один раз влажной рукой по кожаным носкам, мыть ноги не надо. Протирать надо верхнюю часть носков тремя пальцами, проведя ими снизу вверх. Если человек находится у себя дома или в своей местности, то ему разрешается делать масах в течение суток – 24-х часов, а если находится в путешествии, тогда в течение трёх суток. (см. Абу Дауд т.1, стр.31, Тирмизи т.1, стр. 15, Муслим т1, стр. 135, «Мишкат» т.1, стр. 53 и т.д.).

ТАЯММУМ

Аллах Та‘аля говорит в суре “Аль-Маида”:

وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لِمَسْتَمُّ النَّسَاءِ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ (آية ٦)

«И если вы больны, или в пути, или кто-нибудь из вас пришёл из отхожего места, или вы касались женщин и не найдёте воды, то делайте таяммум чистой землёй, – обтирайте ею свои лица и руки».

В этом аяте Аллах Та‘аля рассказал, кому разрешается совершать таяммум, и также сказал, что разрешается совершить таяммум и вместо омовения, и вместо полного омовения (гусуля), и для обеих целей метод совершения таяммума одинаков. Таяммум также подтверждается хадисами Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). (см. хадис, переданный Джабиром (радиаллаху ‘анху) в Абу Дауде и в Ибн Маджа от ‘Ата ибн Рабах (радиаллаху ‘анху)).

В священном аяте также указаны части тела, на которые надо совершать таяммум, т.е. лицо и обе руки. Но не рассказано о методе совершения таяммума, и во время таяммума до какого места надо протирать руки? Поэтому в хадисах подробно сказано, что в таяммуме надо ударить обеими руками по земле два раза, т.е. один раз для лица, а второй раз для обеих рук. Протирать надо включая локти, так же, как моют руки до локтей, во время омовения. (см. Ибн Маджа стр. 43, Абу Дауд т.1, стр. 62, Тирмизи т.1, стр. 21).

عن عمار قال كنت في القوم دين نزلت الرخصة في المسح بالتراب اذا لم نجد الماء فامرنا بضربة واحدة للوجه ثم ضربة اخرى لليدين الى المرفقين ، رواه البزار قال الحافظ في الدراية باسناد جيد (آثار السنن حصه اول ص ٤٠)

‘Аммар ибн Ясир (радиаллаху ‘анхума) рассказывает: «Я тоже был из числа тех людей, в присутствии которых было ниспослано разрешение таяммума. Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) приказал нам ударить обеими руками по земле, чтобы протереть лицо, и второй раз ударить по земле, для того чтобы протереть обе руки, включая локти». («Асар ас-сунан» часть 1, стр. 40). Передал этот хадис Баззар и Хафиз ибн Хаджар (рахматуллахи ‘aleyхи) в книге “Дирая” и сказал, что источник его является “джайид” (хороший).

Джабир (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

التيمم ضربة للوجه وضربة للذراعين الى المرفقين رواه الدارقطني والحاكم وصححه (حواله مذكوره مستدرك حاكم ج ١ ص ١٨٠)

«Таяммум – это один удар для лица, а второй для обеих рук, включая локти». Передали этот хадис Аль-Хаким и Дар Кутни и сказали, что он является сахих. («Асар ас-сунан» часть 1, стр. 40, «Мустандрак Хаким» т.1, стр. 180).

Нафи‘ и Салим (рахматуллахи ‘aleyхима) тоже передали хадис о двух ударах от Ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума). («Шарх Ма‘ани Аль-асар» т.1, стр.56).

В книге “Булюгуль марам” приведён хадис, где ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

عن ابن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين (رواه الدارقطني (ص ١١، مستدرک حاکم ج ١ ص ١٧٩)
«Таяммум – это два удара: один для лица, а второй – для обеих рук, включая локти». Хадис передал Дар Кутни. («Мустадрак Хаким» т.1, стр. 179).

Теперь возникает вопрос: чем надо совершать таяммум? Ответ на этот вопрос тоже становится ясным из хадисов Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), что разрешается совершать таяммум чистой землёй и всем, что относится к виду земли, например: песок, известняк, известь, сурьма, пыль и т.д.

В священном аяте использованы слова, которые означают “чистая земля”, и всё вышеперечисленное относится к видам земли. Но пеплом дерева совершать таяммум нельзя, а пеплом каменного угля разрешается, потому что каменный уголь относится к виду земли.

عن حذيفة قال قال رسول الله فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الارض كلها مسجداً وجعلت تربتها لنا طهوراً اذالم نجد الماء (مسلم ج ١ ص ١٩٩)

Хузейфа (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Нам дали превосходство над другими общинами в трёх вопросах: наши ряды похожи на ряды ангелов, для нас всю землю сделали мечетью и её почву сделали для нас средством очищения, когда мы не находим воду». (Муслим т.1, стр. 199).

В другом хадисе сказано:

جعلت لي الارض مسجداً وطهوراً (مسلم ج ١ ص ١٩٩،بخارى ج ١ ص ٦٢)
«Сделали для меня землю мечетью и средством очищения». (Муслим т.1, стр. 199, Бухари т.1 стр. 62).

В этом хадисе, не указывая вид почвы, ясно назвали землю средством для очищения.

Абу Зарр (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

قال رسول الله الصعيد الطيب وضوء المسلم (ترمذى ج ١ ص ١٧)
«Земля – это омовение для мусульманина». (Тирмизи т.1, стр. 17).

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) передаёт:

اننا سامنا اهل البادية اتوا النبي فقالوا انا نكون بالرمال الاشهر الثلاثة او الاربعة ويكون فينا الجنب والحائض والنفساء ولانجد الماء فقال عليكم بالارض (مسند احمد، مستدرک حاکم ج ١ ص ١٧٩، عمدة الرعية ج ١ ص ٩٨)

«К Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) пришли некоторые люди из пустыни и сказали: «Мы живём по три-четыре месяца на песке. Среди нас бывают осквернённые, женщины с менструацией и с нифасом

(кровотечение после родов), и мы не находим воду (то что в данном случае нам делать?)» Посланник Аллаха (салляллаху ‘алейхи уа саллям) сказал: «Вам надо делать таяммум землёй». («Муснад Ахмад», «Мустандрок Хаким» т.1, стр.179, «Умдату ар-ри‘ая» т.1, стр. 98).

ЧТО НАРУШАЕТ ОМОВЕНИЕ

Всё, что выходит через задний или передний проход, портит омовение, будь то моча, кал, мази, воздух или черви и т.д.

Аллах Та‘аля сказал:

أَوْجَاءَ أَحَدٍ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَائِطِ (مائده آية ٦)
«Или кто-нибудь из вас пришёл из отхожего места». («Трапеза» 6).

Расулюллах (салляллаху ‘алейхи уа саллям) сказал:

ولا تقبل صلوة من احدت حتى يتوضأ.
«Не принимается намаз осквернившегося человека, пока он не совершит омовение».

Этот хадис передал Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху). Когда этот хадис он рассказал в Хазрамауте, кто-то спросил: «О Абу Хурайра! Что такое осквернение?» Он ответил: «Пускать воздух без звука или со звуком». (Бухари т.1, стр.25, Муслим т.1, стр.119).

‘Али (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Я спросил у Посланника Аллаха (салляллаху ‘алейхи уа саллям) про мази». Он ответил:

سألت النبي عن المذى فقال من المذى الوضوء ومن المنى الغسل (ترمذى ج ١ ص ١٦)

«После мази (выделения) надо совершить омовение, а после маны (спермы) надо совершить гусль». (Тирмизи т.1 стр. 16).

Сон, из-за которого человек расслабляется, портит омовение.

قال رسول الله وكاء السده العينان فمن نام فليتوضأ (ابوداؤد ج ١ ص ٣٩، عن علي □)

Расулюллах (салляллаху ‘алейхи уа саллям) сказал: «Ремень ягодиц – это оба глаза, поэтому, кто заснул, пусть совершает омовение». (Абу Дауд т.1, стр. 39. передал этот хадис ‘Али (радиаллаху ‘анху)).

قال رسول الله ان الوضوء على من نام مضطجعا فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله (ترمذى ج ١ ص ١٢، ابوداؤد ج ١ ص ٣٩)

Ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘алейхи уа саллям) сказал: «Совершить омовение необходимо для того, кто лёг набок. Кто ложится набок, тот расслабляется». (Тирмизи т.1 стр.12, Абу Дауд т. 1, стр. 39).

Поэтому спать лежа на спине или заснуть, прислоняясь к чему-нибудь таким образом, что если убрать эту вещь, то человек может упасть, портит омовение, потому что во всех данных случаях части тела расслабляются. Но, помимо этого, если стоя, сидя, в состоянии руку‘а или в сажда человек заснёт, то омовение не портится, потому что части тела не

расслабляются. Из-за опьянения, потери сознания, сумасшествия также портится омовение, так как в этих состояниях части тела тоже расслабляются, и тут даже расслабление намного больше, чем во сне.

“Дам сайл” (текущая кровь), если выходит из тела и доходит до места, которое моют во время омовения или гусли, портит омовение, будь то кровь из носа или другой части тела.

عن عائشة قالت قال رسول الله من اصابه قي اور عاف او قلس او مذي فلينصرف فليتوضأ ثم ليبن على صلوته وهو في ذلك لا يتكلم (ابن ماجه ص ٨٧ ، بلوغ المرام ص ٧)

‘Айша (радиаллаху ‘анха) передаёт, что Расулюллах (салляллаху ‘алейхи уа саллям) сказал: «Если кого-то во время намаза вырвало, пошла кровь из носа, он отрыгнул, или вышли мази, то пусть идёт совершать омовение и продолжает свой намаз, при условии, что он не разговаривал». (т.е. где прервал намаз, пусть с того места и продолжает).

عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذ ارعف انصرف فتوضأ ثم رجع فبنى ولم يتكلم (ص ١٤ و موطا امام محمد ص ٦٢)

В «Муатта имам Малик» (стр.14) передаётся от Нафи (рахматуллахи ‘алейхи), что когда у Ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума) текла кровь из носа, он уходил, совершал омовение и возвращался продолжать свой намаз с того места, где оставил, и ни с кем не разговаривал. («Муатта имам Мухаммад» стр. 62).

4. Рвота тоже портит омовение, с условием, если она была в полный рот. В хадисе, переданном ‘Айшой (радиаллаху ‘анха), упомянуто о том, что рвота нарушает омовение. Кроме этого, в Тирмизи (т.1, стр.13) передаётся следующий хадис:

عن معبد ان بن ابي طلحة عن ابي الدرداء ان رسول الله جاء فتوضأ فلقيت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت ذلك له فقال صدق اناصبت له وضوءه

Ma’dan ibn Аби Талха передаёт, что Абу Дарда (радиаллаху ‘анху) сказал: «Посланника Аллаха (салляллаху ‘алейхи уа саллям) вырвало, поэтому он сделал омовение». Передатчик этого хадиса говорит, что он встретил Саубана (радиаллаху ‘анху) в мечети Дамаска и рассказал ему об этом хадисе, на что он сказал: «Абу Дарда сказал правду, я сам принес воду Посланнику Аллаха (салляллаху ‘алейхи уа саллям) для омовения».

° Громкий смех совершеннолетнего, здравомыслящего человека в намазе тоже портит омовение.

عن ابي موسى قال بينما رسول الله يصلي بالناس اذا دخل رجل فتردى في حفرة كانت في المسجد وكان في بصره ضرر فضحك كثير من القوم وهم في الصلوة فامر رسول الله من ضحك ان يعيد الوضوء ويعيد الصلوة رواه الطبراني في الكبير ورجالته ثقات والارسال صحيح في الباب (اثر السنن الجزء الاول، ودارقطني ص ٥٩)

Абу Муса Аш‘ари (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что однажды Расулюллах (салляллаху ‘алейхи уа саллям) вёл намаз, один человек

зашёл в мечеть. Он плохо видел и упал в яму (которая находилась в мечети). Из-за этого многие из людей засмеялись в намазе. Людям, которые смеялись, Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) приказал совершить омовение и перечитать намаз. Передал этот хадис Табрани в “Му‘джам Кабир”, и передатчики этого хадиса являются сильными, и здесь “ирсаль”, т.е. звено, также является сахих. («Асар ас-суан» т.1, Дар Кутни стр. 59).

В книге “Мусаннаф ибн Аби Шейба” Абуль ‘Алия передал тот же самый хадис (т.1, стр. 388). Ибн Рашид Ундлиси тоже признаёт этот хадис “мурсаль сахих” см. “Бидаят ал-муджахид”. (т.1, стр. 34).

ЧТО НЕ НАРУШАЕТ ОМОВЕНИЕ

1. Не портится омовение, если покушал еду, которая готовится на огне, будь то мясо верблюда, козы или другого животного, или любое другое блюдо. ‘Абдуллах ибн Аббас (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

ان رسول الله اكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ (بخارى ج ١ ص ٣٤، مسلم ج ١ ص ١٥٧)

«Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) поел переднюю ногу козы и после этого прочитал намаз, не совершив омовение». (Бухари т.1, стр. 34, Муслим т.1, стр. 157).

Уммуль муэминин Маймуна (радиаллаху ‘анха) рассказывает, что однажды Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) съел в её доме козлиную лопатку, затем прочитал намаз, не совершив омовение. (Бухари т.1, стр. 34, Муслим т.1, стр. 157).

Таким образом, однажды у Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) Абу Бакр и ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) поели мясо с хлебом, но (после этого) никто из них не совершил омовение. (Ибн Маджа стр.38).

2. Не портится омовение от прикосновения к женщине.

كنت إنام بين يدي رسول الله ورجلای في قبذته فإذا سجد غمزني فقبضت رجلي فإذا قام بسطتهما قالت والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح (بخارى ج ١ ص ٧٣، مسلم ج ١ ص ١٩٨)

‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказывает: «Обычно я спала напротив Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), протягивая ноги в ту сторону, куда он обращался во время намаза. Когда он совершал сажда, то касался меня, и тогда я подбирала ноги. Когда же он вставал, я снова вытягивала их, и в то время в наших домах не было ламп». (Бухари т.1, стр. 73, Муслим т.1, стр. 198).

‘Айша (радиаллаху ‘анха) также рассказывает:

ان الأنبي كان يقبل بعض نسائه ثم يصلى ولا يتوضأ رواه البزاروا سنده صحيح (أثار السنن الجزا الاول ص ٣٩ و ابن ماجه ص ٣٨)

«Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) целовал некоторых из своих жён, после этого читал намаз, не совершив омовение. («Асар ас-

сунан» т.1, стр 39, Ибн Маджа стр.38). Передал этот хадис “Баззар”, и иснад его является достоверным.

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Нет омовения после поцелуя». (“Китабуль Асар” имам Абу Юсуф стр.5).

3. “Масс закар” (касание полового члена) не портит омовение.

عن طارق بن علي قال قال رجل مسست ذكره في الصلاة أعليه وصوء فقال النبي لا إنما هو بضعة منك (ابوداؤد ج ١ ص ٣٦، ترمذى ج ١ ص ١٣، ابن ماجه ص ٣٧)

Талак ибн ‘Али (радиаллаху ‘анху) передаёт, что один человек пришёл к Посланнику Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и спросил: «Если я прикоснулся к своему половому члену в намазе или кто-нибудь прикасается к своему половому члену, надо ли будет ему совершать омовение?» Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) ответил ему: «Нет, это же часть твоего тела» (т.е. как из-за прикосновения к другим частям тела не надо совершать омовение, также из-за прикосновения к нему тоже не надо совершать омовение). (Абу Дауд т.1, стр. 36, Тирмизи т.1, стр.13, Ибн Маджа стр. 37).

Противоположно этому, из другого хадиса, переданного Басрой (радиаллаху ‘анху), становится известно, что из-за прикосновения к половому члену омовение нарушается. Об этом споре ‘Аллама Нимави (рахматуллахи ‘aleyхи), объясняя решающую точку зрения в этих хадисах, говорит:

أخرجه الخمسة وصححه ابن حبان والطبراني وابن حزم وقال ابن المديني هو أحسن من حديث يسرة (أثار السنن الجزء الاول ص ٣٦)

«Хадис Талака ибн ‘Али (радиаллаху ‘анху) передан пятью сборниками хадисов (т.е. Абу Дауд, Насаи, Тирмизи, Ибн Маджа и имам Ахмад). И ибн Хиббан, Табрани, ибн Хазам (рахматуллахи ‘aleyхим) согласны с тем, что этот хадис является сахих. Ибн ал-Мадини сказал, что хадис Талака ибн ‘Али (радиаллаху ‘анху) лучше.

‘Абдуллах ибн Мас‘уд, ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, ‘Али, Хузейфа ибн Ямани, Са‘д ибн Аби Вакас, Абу Дарда (радиаллаху ‘анхум) и т.д. не согласны с тем, что прикосновение к половому члену портит омовение, неважно, есть ли посередине ткань или нет. (см. «Шарх Ма‘ани аль-асар» т.1, стр. 40, «Муатта имама Мухаммада» стр.50).

4. Не портится омовение, если выпить молоко.

Конечно же, человеку, который выпил молоко и т.д. или съел что-нибудь, надо прополоскать рот.

عن ابن عباس رضى الله عنهما انه شرب اللبن فصلي (أثار امام ابويوسف ص ٨)
Рассказывают, что ‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху) однажды выпил молоко, затем прочитал намаз (не совершив омовение)». («Асар имам Абу Юсуф» стр.8).

В “Муснад Хариси” передаётся, что ‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху) сказал:

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ شَرِبَ لَبَنًا فَتَمَضَّمُصَّ وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ (حواله مذكوره حاشيه ص ٦)

«Я видел Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), он выпил молоко, после этого прополоскал рот и прочитал намаз, не совершив омовение». («Асар имам Абу Юсуф» стр.8, сноски, 6).

АЗАН И ИКАМАТ

АЗАН В КОРАНЕ И В ХАДИСЕ

Азан – один из обрядов религии. Проявлять уважение и любовь к азану – это требование имана для каждого верующего. Считать его незначительным и пустяковым, принимать его за шутку и забаву является признаком неверия (куфра). В суре “Аль-Маида” Аллах Та‘аля сказал:

وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَعَبْثًا. ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُونَ (آية ٥)

«И когда вы зовёте к молитве, они, т.е. кафиры, принимают это за шутку и забаву. Это – потому, что они не разумеют». («Трапеза» 58).

Этот аят является доказательством законности азана, кроме этого, следующий аят суры “Аль-Джум‘а” тоже является доказательством законности азана:

إِذْ نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ (جمعه ٩)

«Когда возглашено на молитву в день джум‘а, то устремляйтесь к поминанию Аллаха и оставьте торговлю». («Джум‘а» 9).

Малик ибн Хувейрис (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلِّي فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَدِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤَمِّمْكُمْ (بخارى ج ١ ص ٨٨)

«Читайте намаз так, как видите меня читающим намаз, поэтому, когда приходит время намаза, пусть один из вас сделает азан, затем старший из вас становится имамом». (Бухари т.1, стр.88).

Слова азана и икамата следуют из хадиса, который передал ‘Абдуллах ибн Зейд (радиаллаху ‘анху), в котором говорится, что во сне ангел научил его азану и икамату. Проснувшись, он пришёл к Посланнику Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и рассказал ему сон. Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) одобрил его и велел научить Биляля (радиаллаху ‘анху). Тогда ‘Абдуллах ибн Зейд (радиаллаху ‘анху) рассказывал слова азана, и Биляль (радиаллаху ‘анху) повторял их. Услышав азан, ‘Умар (радиаллаху ‘анху) тоже прибежал из своего дома и сказал: «О Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)! Клянусь Аллахом,

я видел тот же самый сон, который видел ‘Абдуллах ибн Зейд (радиаллаху ‘анху)». (Бухари т.1, стр.85, ибн Маджа стр. 51, Тирмизи т.1, стр. 26 и т.д.).

СЛОВА АЗАНА И ИКАМАТА

Слова азана следующие:

اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ
اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ
حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ
حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ
حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ
اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

Аллаху Акбар Аллаху Акбар. Аллаху Акбар Аллаху Акбар.

Ашхаду алля иляха илляллах. Ашхаду алля иляха илляллах.

Ашхаду анна Мухаммадаррасулюллах.

Ашхаду анна Мухаммадаррасулюллах.

Хайя ‘аляс саяят. Хайя ‘аляс саяят.

Хайя ‘аляль фаялах. Хайя ‘аляль фаялах.

Аллаху Акбар, Аллаху Акбар. Ля иляха илляллах.

Перевод: Аллах велик. (4 раза)

Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха. (2 раза)

Свидетельствую, что Мухаммад - посланник Аллаха. (2 раза).

Спешите на намаз. (2 раза). Спешите к успеху. (2 раза)

Аллах велик. (2 раза). Нет бога, кроме Аллаха.

См. подробности о словах азана в Бухари т.1, стр. 85, Ибн Маджа стр. 51, Абу Дауд т.1, стр. 87, Тирмизи т.1, стр.27.

Слова икамата те же самые, что произносятся в азане. Разница заключается в том, что в икамате после слов “Хайя ‘аляль фаялах” надо произносить

قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ

“кад каматис-саяят”, т.е. на два предложения больше, чем слова азана.

Слова азана и икамата надо произносить по два раза (см. Тирмизи т. 1, стр. 27). Кроме этого, “Ибн Шейба” передаёт:

عن عبدالرحمن بن ابي ليلى قال حدثنا اصحاب محمد أن عبد الله بن زيد الانصاري جاء الى النبي فقال يا رسول الله رأيت في المنام كأن رجلا قام وعليه بردان أخضران فقام على حائط فادن منى و اقام منى (مضف ابن شيبه ج ١ ص ٢٠٢)

‘Абдурахман ибн Аби Ляйля рассказывает, что сахабы Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) рассказали им хадис, как ‘Абдуллах ибн Зейд Аль-Ансари (радиаллаху ‘анху) пришёл к Посланнику Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и сказал: «О Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)! Я видел во сне, как будто бы один человек стоит, на нём две зелёные накидки, он поднялся на стену и сделал азан, и слова азана произнёс по два раза, и сделал икамат, и произнёс слова икамата по два раза». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 203).

В другом хадисе сказано:

الاسودبن يزيد ان بلا لكان يثنى الاذان ويثنى الإقامة وانه كان يبدأ بالتكبير ويختم بالتكبير (مصنف عبدالرزاق ج ١ ص ٤٦٢، شرح معاني الآثار ج ١ ص ٦٦، وارقتني)

Асвад ибн Зейд (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Биляль (радиаллаху ‘анху) произносил слова азана по два раза и слова икамата по два раза. С такбиром, т.е. Аллаху акбар, начинал азан и этими словами заканчивал. («Мусаннаф Абдураззак» т.1 стр. 462, «Шарах Ма‘ани Аль-Асар» т.1, стр. 66, Дар Кутни).

В хадисе Абу Махзура (радиаллаху ‘анху) тоже упомянуто про семнадцать предложений икамата. Это означает, что слова икамата тоже надо произносить по два раза. Их число стало семнадцать из-за того, что к пятнадцати предложениям азана прибавились слова “кад каматис саят”, произносимые два раза. (см. Тирмизи т.1, стр. 27, Абу Дауд т.1, стр. 89, Насаи т.1, стр. 103, Ибн Маджа стр. 52, «Мишкат т.1 стр. 63, Муснад Ахмад, Дарми и т.д.).

Кроме этого, в хадисе Сувейда ибн Гафла, Салама ибн Аква‘ и Саубана (радиаллаху ‘анхум) имеется явное подтверждение, что, как и азан, слова икамата тоже надо произносить по два раза. (см. «Шарх Ма‘ани Ал-Асар» т.1, стр. 65, «Аср Ас-сунан» т. 1, стр. 53).

В азане нет “тарджи”, т.е. нельзя произносить слова “Ашхаду алля иляха илляллах” и “Ашхаду анна Мухаммадаррасулюллах” сначала тихим голосом, а второй раз громким голосом. А надо произносить только громким голосом, потому что хадис ‘Абдуллы ибн Зейда (радиаллаху ‘анху), в котором он видел сон и передал азан ангелов, и который ‘Умар (радиаллаху ‘анху) тоже подтвердил, является основой азана, и в нём упомянуто всего пятнадцать предложений без тарджи’. (См Тирмизи т.1, стр. 27, Абу Дауд т.1, стр. 87, Ибн Маджа стр. 51). Кроме этого, в сборнике хадисов Муслима (т.1, стр. 167) в хадисе, который передал ‘Умар (радиаллаху ‘анху), где он рассказывает про ответ азана, нет тарджи’. В азане Биляля (радиаллаху ‘анху), который являлся муэдзином во время Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), нет тарджи’. (Бухари т.1, стр. 85). Хадисы, которые являются доказательством отсутствия тарджи’, в отношении степени достоверности являются сильными и по

количеству их много. Количество предложений в азане муэдзина мечети Куба Са‘да ибн Карза (радиаллаху ‘анху) было пятнадцать, а в икамате было обычно семнадцать предложений. Практикой людей Медины тоже было отсутствие тарджи’. («Кашфуль му‘дилат» стр.165).

Хадисы об отсутствии тарджи’ являются ясными, с другой стороны, в хадисах о присутствии тарджи’ имеется много других предположений.

УТРЕННИЙ АЗАН

Утренний азан такой же, как и другие, только после «Хайя ‘аляль фалях» надо говорить два раза:

الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ

«Ассаляту хайрум-минан наум». (Намаз лучше, чем сон).

После этих слов надо читать два раза «Аллаху акбар» и закончить азан. (Абу Дауд т.1, стр. 88).

КАК СОВЕРШАТЬ АЗАН И ИКАМАТ

Слова азана надо читать медленно, не торопясь, а икамат надо читать быстро. (Тирмизи т.1, стр. 27). При произнесении азана надо держать оба указательных пальца в ушах.

В Ибн Маджа передаётся:

ان رسول الله امر بـلا لا ان يجعل اصبعيه فى اذنيه قال انه ارفع بصوتك (ص)

Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) велел Билялю (радиаллаху ‘анху), чтобы он держал оба указательных пальца в ушах, делая азан, и сказал, что это сделает его голос громким.

ОТВЕТ НА АЗАН И ИКАМАТ

Ответ на азан имеет большие ценности. Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) дал хорошую весть о джаннате человеку, который отвечает на азан. (Муслим т.1, стр. 167). В ответ на азан надо повторять те же слова, которые произносятся в азане. Но вместо «Хайя ‘аляс саяят» надо говорить:

لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

«Ля хауля уаля куввата илля билляхиль ‘алийиль ‘азым».

Отвечать на икамат надо теми же словами, которые произносятся в икамате, но вместо “Кад каматис саяят” оба раза надо сказать **اقامها الله و ادامها** “Акамахаллаху уа адамаха”. (Абу Дауд т.1, стр. 94).

ДУ‘А ПОСЛЕ АЗАНА

Джабир (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Кто прочитал следующее ду‘а после азана, для того в День Суда моё заступничество стало обязательным».

اللَّهُمَّ رَبَّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ النَّامِيَّةِ، وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ إِيَّاتِ مُجَمَّدِنِ الْوَسِيْلَةِ وَالْقَضِيْلَةِ
وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودِنِ الَّذِي وَعَدْتَهُ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيْعَادَ. (بخارى ج ١ ص ٨٦، بيهقي ج ١، ص ٤١٠)

«Аллахумма рабба хазихи да‘уатит таммати, уассаллятиль каимати
а‘ти Мухаммаданиль уасилята, уаль фадылята уаб‘а‘сху макаман
махмуданиллязи уа‘адтаху, иннакя ля тухлифуль ми‘ад».

(«О Аллах, Господь этого совершенного призыва и этой совершающейся
молитвы, приведи Мухаммада к аль-Василе и к высокому положению, и
направь его к месту достохвальному, которое Ты обещал ему»). (Бухари
т.1, стр. 86, Бейхаки т.1, стр. 410).

Толкователи говорят, что в этом хадисе указывается, что читающий это
ду‘а после азана умрёт в состоянии имана, потому что заступничество
Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) будет только для
верующих.

ВРЕМЕНА НАМАЗОВ

Время утреннего намаза начинается после рассвета и длится до восхода
солнца. Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

ووقت صلوة الصبح من طلوع الفجر مالم تطلع الشمس (مسلم ج ١ ص ٢٢٣ عن
عبدالله بن عمرو)

«Время утреннего намаза начинается с рассвета и продолжается, пока не
взойдёт солнце». (Муслим т.1, стр. 223, передал хадис ‘Абдуллах ибн
‘Амр (радиаллаху ‘анху)).

В другом хадисе сказано:

ولا الفجر المستطيل ولكن الفجر المستطير في الافق (ترمذى ج ١ ص ٨٨، مسلم ج
١ ص ٣٥٠ عن سمرة بن جندب)

«Пусть предрассветный свет не обманет вас, рассвет бывает на
горизонте». (Тирмизи т.1, стр.88, Муслим т.1, стр.350, передал этот хадис
Самра ибн Джундуб (радиаллаху ‘анху)).

Из этого хадиса становится известно, что время утреннего намаза
начинается с рассвета, а не с предрассветного света. Предрассветный луч
света поднимается вертикально, после него становится темно, затем
появляется рассвет, его белизна распространяется на горизонте.

ВРЕМЯ ЗУХР НАМАЗА

Время зухр намаза начинается после зенита солнца и длится до начала
времени ‘аср намаза. Время ‘аср намаза наступает, когда тень всех
предметов увеличивается в два раза, кроме основной¹ тени предмета.

¹ Условие “кроме основной тени” поставили для того, что когда бы ни говорили о
теньях, равных одной длине предмета или двум, то вычитали бы основную тень. Так
как тень начинает расти после зенита солнца, а тень во время зенита называется
основной тенью. («Навави ‘аляль Муслим» т.1, стр. 224).

عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله وقت الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر (مسلم ج ١ ص ٢٢٣)

‘Абдуллах ибн ‘Амр (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Время зухр намаза – это после зенита солнца, когда тень человека по длине равняется его росту, до наступления времени ‘аср намаза».

Из этого хадиса следует, что время зухр намаза наступает после зенита, но читать его сразу после зенита не надо, а надо подождать.

В «Муатта» имама Малика (рахматуллахи ‘aleyхи) приводится:

عن عبد الله بن رافع مولى ام سلمة زوج النبي ان سال اباه ريرة عن وقت الصلوة فقال ابوهريرة انا ا خبرك صل الظهر اذا كان ظلك مثلك والعصر اذا كان ظلك مثلك (موط امام مالك ص ٤)

‘Абдуллах ибн Рафи‘, раб жены Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) Умми Салямы, спросил у Абу Хурайры (радиаллаху ‘анху) о времени намаза. Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) ответил: «Слушай! Читай зухр намаз, когда твоя тень равняется твоему росту, и читай ‘аср намаз, когда твоя тень в два раза больше твоего роста». («Муатта имам Малик» стр. 4).

(١) عن ابي ذر الغفاري قال كنا مع رسول الله في سفر فاراد المؤذن ان يؤذن للظهر فقال النبي ابرءتم ايرادان يؤذن فقال له ابرءحتي راينا في التلؤل فقال النبي ان شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشدت احر فابردوا بالصلوة (بخارى ج ١ ص ٨٧، مسلم ج ١ ص ٢٢٤)

1. Абу Зарр Гифари (радиаллаху ‘анху) сказал: «Однажды, когда мы вместе с Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) находились в путешествии, и муэдзин хотел сделать азан для зухр намаза, Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Сделай азан в прохладное время. (Отложи)». После этого он снова хотел сделать азан, но Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) снова сказал: «Сделай азан в прохладное время», и так продолжалось до тех пор, пока мы не увидели тени от холмов, и тогда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Поистине, сильная жара происходит от распространения дыхания ада, поэтому, когда она усиливается, откладывайте намаз на прохладное время». (Бухари т.1, стр.87, Муслим т.1, стр. 224).

(٢) عن ابي هريرة ان رسول الله قال اذا كان اليوم الحار فابردوا بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم (مسلم ج ١ ص ٢٢٤)

2. Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Если это жаркие дни, то откладывайте намаз, пока не будет прохладнее, ибо, поистине, сильная жара происходит от распространения дыхания ада». (Муслим т.1, стр.224).

(٣) عن ابي هريرة ان رسول الله قال اذا كان الحر فابردوا من الصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم وذكر ان النار اشتكت الى ربها فادن لها في كل عام بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف . (مسلم ج ١ ص ٢٢٤)

3. Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Если сильная жара, то читайте намаз в прохладное время, ибо, поистине, сильная жара происходит от распространения дыхания ада, а причиной этого является то, что пламя ада пожаловалось Господу своему, и Он позволил пламени делать два вдоха: один раз – зимой, а другой – летом». (Бухари т.1, стр.87).

(٤) **عن ابي هريرة عن رسول الله قال قالت النار رب اكلني بعضي بعضاً فاذن لي ان اتذفس فاذن ليها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فما وجدتم من برد اوزمهير فمن نفس جهنم وما وجدتم من حراو حرور فمن نفس جهنم. (حواله مذكوره)**

4. Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Пламя ада пожаловалось Господу своему, сказав: «О Господь, одна часть меня поглотила другую», и Он позволил пламени делать два вдоха зимой и летом, поэтому именно в это время вы ощущаете самую сильную жару и самый сильный холод». (Бухари т.1, стр.87).

Хадисы, приведённые выше, находятся не только в Бухари и Муслиме, но, кроме них, в других “сихах ситта”, т.е. в Абу Дауде, Насаи, Тирмизи, Ибн Мадже, а также и в других сборниках хадисов.

Надо поразмыслить, что летом приказано читать зухр намаз в прохладное время, с другой стороны, прохладное время наступает, когда тень каждого предмета становится равной одной длине предмета, особенно в таком регионе, как Аравия. Теперь людям, которые считают, что время зухр намаза заканчивается, когда тень становится равной одной длине предмета, надо подумать, что соответственно высказыванию Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) лучшее время для зухра наступает, тогда, когда у них время зухр намаза истекает. Намаз, прочитанный в лучшее время, соответственно высказыванию Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), у них считается прочитанный во время ‘асра, т.е. прочитанный каза.

Кроме этого, в хадисе, приведённом в «Муатта» имама Малика, Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) сказал ‘Абдулле ибн Рафи’:

صل الظهر اذا كان ظلك مثلك والعصر اذا كان ظلك مثلك (ص ٤)

«Читай зухр намаз, когда твоя тень равняется тебе, и читай ‘аср намаз, когда твоя тень равняется двум твоим ростам».

Здесь время, в которое Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) приказывал читать зухр намаз, по мнению тех, которые утверждают, что время зухр намаза заканчивается при наступлении одной тени предмета, это уже истёкшее время, а не время зухра.

В Тирмизи в хадисе, где сказано про намаз, который провёл Джibraиль (‘aleyхис салам), приводится, что

وصلى المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شئ مثله (ترمذى ج ١ ص ٢١)
на следующий день он пришёл и вёл зухр намаз, после того как тени всех предметов стали равны им самим¹. (Тирмизи т.1, стр.21). Очевидно, зухр намаз на следующий день он прочитал после начала второй тени. Из этого становится ясно, что время зухр намаза не истекает по истечении первой тени, а продолжается, пока тень предмета не станет равной двум предметам, как это становится известно из хадиса, переданного в «Муатте» имама Малика (рахматуллахи ‘aleyhi).

Как бы то ни было, данные хадисы требуют, чтобы не считали время зухр намаза законченным, когда тень предмета становится равной высоте предмета, а надо признать, что время зухр намаза продолжается, пока высота тени предмета не станет в два раза больше высоты самого предмета.

Лучше читать зухр намаз в первую тень, а ‘аср намаз не раньше двух теней, для того чтобы в отношении обоих намазов можно было поступать, проявляя осторожность.

ВРЕМЯ ‘АСР НАМАЗА

Время ‘аср намаза начинается после истечения времени зухр намаза и продолжается до захода солнца.

من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر (بخارى ج ١ ص ٨٢ مسلم ج ١ ص ٢٢١)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) сказал: «Кто успел совершить хоть один рака‘ат ‘аср намаза до захода солнца, тот успел на ‘аср намаз». (Бухари т.1, стр. 82, Муслим т.1, стр. 221).

‘Али (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

لما كان يوم الاحزاب قال رسول الله ملا الله قبورهم وبيوتهم ناراً كما حبسونا وشغلونا عن الصلوة الوسطى حتى غابت الشمس رواه الشيخان ولمسلم في روايه شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر (بخارى ج ٢ ص ٥٩٠ مسلم ج ١ ص ٢٢٦)

«В день битвы Ахзаб (битва у рва) Расулюллах (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) сказал: «О Аллах! Заполни могилы и дома кафиrow огнём, как они не дали нам читать “салятуль вуста” (средний намаз) до захода солнца». А в Муслиме приводится, что «Они не дали нам читать “салятуль вуста”, т.е. ‘аср намаз». (Бухари т.2, стр.590, Муслим т.1, стр.226).

ВРЕМЯ МАГРИБ НАМАЗА

Время магриб намаза начинается сразу после захода солнца и длится до захода шафака абъяд. (после исчезновения красноты остаётся белизна, она называется «шафак абъяд», т.е. белый шафак).

¹ когда длина тени, за вычетом тени в зените, становится равной самому предмету.

ووقت صلوة المغرب مالم يغيب الشفق (مسلم ج ١ ص ٢٢٣ عن ابن عمرو)
«Время магриб намаза длится, пока не исчезнет шафак». (Муслим т.1, стр. 223, передал хадис Ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху)).

ان رسول الله كان يصلي المغرب اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب .
(بخارى ج ١ ص ٧٩، مسلم ج ١ ص ٢٢٧)
Саляма ибн Аква‘ (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал магриб намаз в то время, когда солнце садилось и скрывалось за занавес. (Бухари т.1, стр. 79, Муслим т.1, стр. 228).

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

يصلي المغرب حين تسقط الشمس ويصلي العشاء حين يسود الافق وربما يوح
خرها حتى يجتمع الناس (ابوداود ج ١ ص ٧٢)
«Читал магриб намаз, когда солнце садилось, а ‘иша (ночной) он читал, когда на горизонте распространялась темнота, а иногда откладывал, пока не соберутся люди». (Абу Дауд т.1, стр. 72).

Все согласны с тем, что время ‘иша намаза начинается после окончания времени магриба. И нет сомнения в том, что темнота на горизонте появляется только после того, как исчезает белизна. Так как после красной зари появляется шафак абъяд, т.е. белизна на горизонте, и после этого уже наступает темнота.

ВРЕМЯ ‘ИША НАМАЗА

Время ‘иша намаза начинается после истечения времени магриб намаза и длится до начала рассвета.

В хадисе про “имамат Джибраила (‘aleyхис салям)” сказано:

وصلى بي العشاء حين غاب الشفق (ابوداود ج ١ ص ٧١)
«Я прочитал ‘иша с Джибраилем (‘aleyхис салям), когда шафак исчез». (Абу Дауд т.1, стр. 71).

Нафи‘ ибн Джубейр (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что ‘Умар (радиаллаху ‘анху) написал письмо Абу Мусе Аш‘ари (радиаллаху ‘анху):

وصل العشاء اي الليل شئت ولا تغفلها (شرح معاني الآثار ج ١ ص ٧٨)
«Читай ‘иша в любой части ночи, в какой пожелаешь, и не пренебрегай им». («Шарх Ма‘ани аль-асар» т.1, стр. 78).

‘Убейд ибн Джарих (радиаллаху ‘анху) спросил у Абу Хурейры (радиаллаху ‘анху):

ما افراط صلوة العشاء.

«Какое последнее время ‘иша намаза?».

Он ответил:

طلوع الفجر (شرح معاني الآثار ج ١ ص ٧٨)
«Наступление рассвета». («Шарх Ма‘ани аль-асар» т.1, стр. 78).

ВРЕМЯ ВИТР НАМАЗА

Витр намаз надо читать после ‘иша намаза. О витр намазе Хариджа ибн Хузайфа рассказывает:

قال خرج علينا رسول الله فقال ان الله امركم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم وهي الوتر فجعلها لكم في ما بين العشاء الى طلوع الفجر (ابوداؤد ج ١ ص ٢١٧، ترمذی ج ١ ص ٦٠، ابن ماجه ص ٨٣)

«Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) пришёл к нам и сказал: «Аллах Та‘аля приказал вам читать намаз, который лучше, чем красные верблюды, – это намаз витр, и сделал его для вас между ‘иша и рассветом». (Абу Дауд т.1, стр. 218, Тирмизи т.1 стр, 60).

МУСТАХАБ (ЛУЧШЕЕ) ВРЕМЯ

До этого рассказали о начале и конце времени пяти намазов, теперь рассказывается о временах, в которых читать пятикратные намазы является мустахаб (желательнее).

МУСТАХАБ ВРЕМЯ ФАДЖР НАМАЗА.

Самое лучшее время для утреннего намаза – это когда становится светло, и чтобы оставалось столько времени до восхода солнца после совершения намаза, чтобы можно было повторить намаз, соответственно сунне, в случае ошибки.

عن رافع بن خديج قال سمعت رسول الله يقول اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر (ترمذی ج ١ ص ٢٢)

Рафи‘ ибн Хадидж (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Читайте фаджр намаз, когда хорошо рассветёт, потому что это имеет большие награды». (Тирмизи т.1, стр.22).

В Насаи приводится:

ما اسفر تم بالصبح فانه اعظم للاجر (ج ١ ص ٩٤)

«Чем светлее в фаджр намазе, тем больше наград». (стр. 94).

В Ибн Маджа и Абу Дауде передали хадис:

اصبحوا بالصبح فانه اعظم لاجوركم او لاجركم (ابن ماجه ص ٤٩، ابوداؤد ج ١ ص ٧٦)

«Читайте утренний намаз, когда наступает утро, как следует, потому что из-за этого вы получаете большие награды». (Ибн Маджа стр.49, Абу Дауд т.1, стр.76).

В книге “Мусаннаф ибн Аби Шейба т.1, стр. 321” приводится, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал Билялю (радиаллаху ‘анху):

نور بصلاة الصبح حتى يبصر القوم مواقع نبلهم من الاسفار (مصنف ابن ابى شيبه ج ١ ص ٣٢١)

«Читай утренний намаз, когда станет светло так, что люди начнут видеть цель стрельбы из лука». (т.1, стр. 321).

МУСТАХАБ ВРЕЯ ЗУХР НАМАЗА

Зухр намаз летом лучше оттягивать, а зимой читать раньше. Как уже был приведён хадис Бухари и Муслима про зухр намаз:

فاذا اشتد الحر فابدو بالصلوة (بخارى ج ١ ص ٧٧، مسلم ج ١ ص ٢٢٤)
«Если сильная жара, то читайте намаз в прохладное время». (Бухари т.1, стр.77, Муслим т.1, стр.224).

Или как сказано в другом хадисе:

اذا كان اليوم الحار فابدو بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم (مسلم ج ١ ص ٢٢٤)
«Если это жаркие дни, то откладывайте намаз, пока не будет прохладнее, ибо, поистине, сильная жара от дыхания ада». (Муслим т.1, стр. 224).

Следующий хадис является подтверждением того, что зимой надо читать зухр намаз раньше.

عن انس قال كان رسول الله اذا كان الحاربرد بالصلوة واذا كان البرد عجل.
(نسائي ج ١ ص ٨٧، بخارى ج ١ ص ١٢٤)
Анас (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) летом читал зухр намаз в прохладное время, а зимой раньше». (Насаи т.1, стр.87, Бухари т.1, стр.124).

МУСТАХАБ ВРЕЯ ‘АСР НАМАЗА

Откладывать ‘аср намаз является мустахабом (см. Тирмизи т.1, стр.23 хадис передала Умми Салама (радиаллаху ‘анха), «Тафсир Кабир» т.5, стр.142, под толкованием аята الخ اقم الصلوة طرفى النهار... الخ, Бухари т.1, стр.79, Абу Дауд т.1, стр. 59). Но нельзя откладывать настолько, чтобы солнце стало близко к заходу.

Анас (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

قال رسول الله تلك صلوة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى اذا اصفرت
وكانت بين قرنى الشيطان قام فنقرها اربعاً لا يذكر الله فيها الا قليلا (مسلم ج ١ ص ٢٢٥)
«Это намаз мунафика (лицемера), если человек сидит и ждёт, когда солнце становится жёлтым и близко к заходу, тогда он встанет и быстро четыре раза клюёт. И он не вспоминает Аллаха в своём намазе, или вспоминает очень мало». (Муслим т.1, стр. 225).

МУСТАХАБ ВРЕЯ МАГРИБ НАМАЗА

Магриб намаз надо читать сразу после захода солнца, не откладывая.

عن ابى ايوب قال قال رسول الله لا يزال امتى بخير اوقال على الفطرة مالم
يؤخروا المغرب الى ان تشتبك النجوم (ابوداود ج ١ ص ٧٥، ابن ماجه ص ٥٠ عن

Абу Аюб Ансари (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Моя община всегда будет во благих, (или сказал: «будет в присущем им от рождения состоянии то (есть в исламе)») до тех пор, пока они не будут откладывать магриб намаз до появления звёзд». (Абу Дауд т.1, стр.75, Ибн Маджа, стр.50, передал ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху) и «Мишкат» т.1, стр.61).

ВРЕМЯ ‘ИША НАМАЗА

Откладывать ‘иша намаз до полночи или до первой трети ночи лучше. (Бухари т.1, стр.81,77).

عن ابي هريرة قال قال رسول الله لولا ان ا شق على ام تي لامرتهم ان يؤخروا العشاء الى ثلث الليل اونصفه (ترمذى ج ١ ص ٢٣ ، ابن ماجه ص ٥٠)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Если бы это не было тягостным для моей общины, я бы обязательно приказал им откладывать ‘иша намаз до половины или до первой трети ночи». (Тирмизи т.1, стр.23, Ибн Маджа стр.50).

Но если из-за откладывания намаза существует опасность, что много людей не будет участвовать в джама‘ате, из-за чего джама‘ат станет маленьким, тогда не надо оттягивать до этого времени. Как наступит время ‘иша намаза, надо читать его тогда, когда в нём сможет участвовать больше людей.

Джабир (радиаллаху ‘анху) рассказывает о привычке Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) относительно ‘иша намаза:

والعشاء اذاكثر الناس عجل واذا قلوا اخر. (بخارى ج ١ ص ٨٠ ، ابوداود ج ١ ص ٧٣)

«А ‘иша намаз он начинал в разное время, ибо когда он видел, что люди уже собрались, то начинал его пораньше, а когда видел, что люди медлят, то задерживал его, (чтобы в намазе участвовало больше людей)». (Бухари т.1, стр.80, Абу Дауд т.1, стр.73).

Из этого следует, что надо учитывать количество людей. Намаз джама‘атом надо читать в такое время, в которое есть вероятность участия большего количества людей. И не надо назначать такое время для намаза, в котором есть опасение, что многие люди не будут в нём участвовать, потому что из-за количества людей в джама‘ате зависит награда за намаз.

МУСТАХАБ ВРЕМЯ ВИТР НАМАЗА

Человеку, который уверен, что проснётся раньше рассвета, лучше не читать витр намаз сразу после ‘иша намаза, а ему следует проснуться перед рассветом и читать витр.

عن جابر قال قال رسول الله من خاف ان لايقوم من اخر الليل فليوتراوله

ومن طمع ان يقوم آخره فليوتر آخر الليل مشهودة وذلك افضل (مسلم ج ١ ص ٢٥٨، مشكوة ج ١ ص ١١١)

Джабир (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расуллоллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Кто боится, что не проснётся в последней части ночи, тому надо читать витр намаз в начале ночи, а кто надеется, что в конце ночи встанет, тому надо читать витр в конце ночи, потому что в намазе, который читается в конце ночи, участвуют ангелы. И это лучше». (Муслим т.1, стр.258, «Мишкат» т.1 стр.111).

Но человеку, который боится, что не проснется раньше рассвета, необходимо читать витр намаз вместе с намазом ‘иша, как это становится известно из самого хадиса. И “начало ночи” не означает раньше намаза ‘иша. Это значит после ‘иша, так как время витр намаза начинается после ‘иша, как было приведено в хадисе о времени витр намаза.

ЧТО ОЗНАЧАЕТ НАЧАЛО ВРЕМЕНИ

Из вышеприведённых хадисов следует, что не каждый намаз читать в начале времени является суннатом и мустахабом. Иногда суннатом и мустахабом является откладывать какой-то намаз, а иногда читать его пораньше. Например, со ссылкой на Бухари и Муслима были приведены обе практики Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) касательно ‘иша намаза, (т.е. читать пораньше и откладывать). Таким же образом, при облачной погоде ‘аср намаз приказано читать пораньше. (Бухари т.1, стр.83). Летом зухр намаз приказано читать в прохладное время, а зимой надо читать пораньше, об этом уже приведены хадисы. Также приведён хадис о фаджр намазе, что ради того, чтобы в нём участвовал большой джама‘ат, надо читать, когда рассветёт. Таким же образом, о витр намазе тоже было сказано, что тому, кто может проснуться перед рассветом, лучше читать витр намаз перед рассветом, а кто боится, что не проснется перед рассветом, тому надо читать его после ‘иша намаза.

Все приведённые хадисы являются ясным доказательством того, что считать суннатом и мустахабом чтение всех намазов в начале времени есть неосведомленность в хадисах. Например,

يا على ثلث لا تؤخرها الصلوة اذا اتت والجنابة اذا حضرت والا يم اذا وجدتها لها كفواً (ترمذى ج ١ ص ٢٤)

«О ‘Али! Не откладывай три вещи: намаз, когда его время наступило, похороны, когда всё готово, и замужество одинокой женщины, когда для неё нашёлся подходящий супруг». (Тирмизи т.1, стр.24).

То есть: О ‘Али! Не откладывай намаз, когда наступает его мустахаб время. А в другом хадисе сказано:

الوقت الاول من الصلوة رضوان الله والوقت الآخر عفوان الله (ترمذى ج ١ ص ٢٤ عن ابن عمر)

«Начало времени намаза – это причина довольства Аллаха, а конечное время намаза – это прощение от Аллаха Та‘аля». (Тирмизи т.1, стр.24 передал Ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху)).

В другом хадисе сказано:

عن ام فروة قالت سئل النبي اي الاعمال افضل قال الصلوة لاول وقتها
(ترمذى ج ١ ص ٢٤ ، ابوداؤد ج ١ ص ٧٦)

Умми Фарда (радиаллаху ‘анха) передаёт, что у Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) спросили: «Какой наилучший поступок?» Он ответил: «Намаз, прочитанный в начале времени». (Тирмизи т.1, стр.24, Абу Дауд т.1, стр.76).

Здесь тоже “в начале времени” означает начало мустахаб времени, а не начало всего времени намаза.

Также есть другой хадис:

عن ابي ذر قال قال لى رسول الله يا اباذر كيف انت اذا كانت عليك امراء يميئون الصلوة اوفال يؤخرون الصلوة قلت يا رسول الله فما تامرنى قال صل الصلوة لو وقتها فان ادركتها معهم فصله فانها لك نافلة. (ابوداؤد ج ١ ص ٧٧)

Абу Зарр (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «О Абу Зарр! Как ты будешь поступать, когда придут над вами такие правители, которые погубят намаз» (или он сказал: «которые будут откладывать намаз»). Абу Зарр (радиаллаху ‘анху) спросил: «О Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)! Что вы прикажете мне?» Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Читай намаз в своё время, а если придётся читать после этого с ними, то читай с ними тоже, это будет для тебя нафлем». (Абу Дауд т.1, стр.77).

В одном хадисе сказано:

عن ابن مسعود قال قال لى رسول الله كيف بكم اذا اتت عليكم امراء يصلون الصلوة لغير ميقاتها الخ. (ابوداؤد ج ١ ص ٧٧)

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал ему: «Что будет с тобой, когда вами будут править такие, кто будет читать намаз, но в другое время». (Абу Дауд т.1, стр.77).

В риваяте ‘Убады ибн Самита приводится:

تشغلهم اشياء عن الصلوة لوقتها حتى يذهب وقتها (ابوداؤد ج ١ ص ٧٨)
«Мирские вещи будут отвлекать их от намаза, так что будет проходить его время». (Абу Дауд т.1, стр.78).

В хадисе Кабисой ибн Уаккаса (радиаллаху ‘анху) сказано:

يؤخرون الصلوة (ابوداؤد ج ١ ص ٧٨)
«Будут откладывать намаз». (Абу Дауд т.1, стр.78).

Все эти хадисы означают, что эти правители будут заняты делами государства и, пренебрегая намазом, будут читать его, пропустив мустахаб

время, потому что читать намаз, когда его время прошло, или погубить намаз можно тогда, когда его читают в макрух время.

Вкратце, если в этих хадисах “начало времени” не будем считать “мустахаб время”, то в этих и предыдущих хадисах появится явное противоречие, а с другой стороны, в достоверности всех этих хадисов нет разногласия. Поэтому “джам‘ан бейнал ахадис”, т.е. объединением хадисов необходимо, чтобы под началом времени понималось начало мустахаб времени, а не начало самого времени намаза. (для подробности см. “Сахих ибн Хузейма” т.1, стр.169, где имам Ибн Хузейма (рахматуллахи ‘aleyхи) ясно написал, что, несмотря на то, как обычно понимается время наступления намаза, в приведённых выше хадисах под началом времени понимается мустахаб время).

ЗАПРЕЩЁННЫЕ ВРЕМЕНА

В СЛЕДУЮЩИЕ ПЕРИОДЫ ЧИТАТЬ НАМАЗ НЕЛЬЗЯ

1) Восход солнца, 2) заход солнца, 3) зенит.

В «Сахихе» Муслима передали хадис:

عن عقبة بن عامر قال ثلث ساعات كان رسول الله ينهاها ان نصلي فيها او ندفن فيها موتانا حين تطلع الشمس بازعها حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تضيق الشمس للغروب حتى تغرب (ج ١ ص ٢٧٦، بلوغ المرام ص ١٣)

‘Укба ибн ‘Амир (радиаллаху ‘анху) говорит: «Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) запретил нам читать намаз или хоронить своих мёртвых (т.е. читать намаз джаназа) в трёх случаях: во время восхода солнца, пока оно не поднимется над горизонтом полностью, во время зенита, пока солнце не начнет клониться к закату, и во время захода солнца, пока оно не зайдет полностью». (Муслим т.1, стр.276, «Булугуль марам» стр. 13).

В этих случаях нельзя читать намаз джаназа, потому что под словами хадиса **او ندفن فيها موتانا** («хоронить своих мёртвых») единодушно понимается намаз джаназа, иначе во всех вышеуказанных периодах никто не запрещает хоронить мёртвых. Совершать сажда тилават тоже не разрешается, потому что оно входит в значение намаза¹.

Конечно же, ‘аср намаз текущего дня разрешается читать во время захода солнца, но нельзя читать фаджр намаз во время восхода солнца по той причине, что время фаджр намаза заканчивается, как только солнце

¹Но если как раз в данное время было подготовлено джаназа или прочитали аят сажда в это время, то в этом случае совершить намаз джаназа и сажда тилават разрешается. Если приготовили джаназа или прочитали аят сажда в запрещённое время, то их надо будет совершать в текущее запрещённое время, (так как они стали обязательными в запрещённое время, поэтому совершать их можно в запрещённое время).

начинает подниматься, а время ‘аср намаза, когда солнце начинает садиться, не заканчивается, пока оно полностью не зайдет. Нет сомнения, что во время захода солнца время ‘аср намаза становится неполноценным и совершение какого-то ваджиба зависит от времени, потому что ваджиб, совершенный в неполноценное время, также становится неполноценным. И выполнение его тоже становится неполноценным. В случае фаджра перед восходом солнца время фаджра является полноценным, поэтому совершение фаджра в это время является полноценным, и сразу, после того как солнце начинает подниматься, время фаджра истекает, по этой причине совершенный ваджиб совершать неполноценным образом не разрешается.

Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

إذا أدرك أحدكم سجدة من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فليتم صلاته
(بخارى ج ١ ص ٦٨)

«Если кто-нибудь из вас успеет совершить хоть одно сажда ‘аср намаза до захода солнца, пусть доводит этот намаз до конца!». (Бухари т.1, стр.79).

ПОСЛЕ ФАДЖР И ‘АСР НАМАЗА

После фаджра до восхода солнца и после ‘асра до захода солнца не разрешается читать никакой суннат или нафль намаз.

عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله لا صلاة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس (بخارى ج ١ ص ٧٢، مسلم ج ١ ص ٢٧٥)

Абу Са‘ид Худри (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Нет намаза после утреннего намаза, пока солнце не поднимется полностью, и нет намаза после ‘асра, пока солнце полностью не зайдет». (Бухари т.1, стр.82, Муслим т.1, стр.275).

‘Умар ибн Хаттаб, ‘Абдуллах ибн ‘Аббас и Абу Хурайра (радиаллаху ‘анхум) также передали хадисы о запрещении совершения намаза в данное время. (Бухари т.1, стр.82, Муслим т.1, стр.275).

В другом хадисе сказано:

¹ Человек может сказать, что тот же самый приказ относится к намазу фаджр, тогда почему нельзя совершать фаджр намаз во время восхода солнца? Ответ на этот вопрос следующий. Возникло противоречие с хадисом, переданным ‘Укбой ибн ‘Амиром (радиаллаху ‘анху): первый хадис запрещает намаз во время захода и восхода солнца, а последний хадис разрешает. В связи с этим сделали принципиальный вывод. При восходе солнца время фаджр намаза заканчивается, а при заходе время ‘аср намаза не заканчивается, пока оно полностью не зайдет. Поэтому в случае времени ‘аср намаза из-за предпочтения части хадиса можно допускать неполноценность времени, а в случае фаджр намаза нет причины допускать неполноценное время, так как это будет противоречить хадисам о времени фаджр намаза.

عن معاوية □ قال انكم لتصلون صلوة ل قد صحبتنا رسول الله فمارأيناه
يصليهما وقد نهى عنهما يعني الركعتين بعد العصر (بخارى ج ١ ص ٨٣)

Муавия (радиаллаху ‘анху) (обращаясь к людям) сказал: «Вы совершаете сейчас намаз, а мы сопровождали Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), но никогда не видели, чтобы он читал намаз в это время, т.е. два рака‘ата после ‘аср намаза». (Бухари т.1, стр.83).

После фаджра до восхода солнца не разрешается читать суннаты фаджра, как это очевидно из вышеприведённых хадисов. Кроме них, посмотрите следующий хадис.

عن ابي هريرة قال قال رسول الله من لم يصل ركعتي الفجر فليصلهما بعد
ماتطلع الشمس (ترمذى ج ١ ص ٥٧)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Кто не успел читать два рака‘ата суннат утреннего намаза, тот пусть читает их после восхода солнца». (Тирмизи т.1, стр. 57).

Все хадисы, в которых подтверждается чтение сунната после фаджр намаза, являются слабыми. (см. Тирмизи т.1 стр.57, «Асар Ас-сунан» т.1, стр. 34-37 вместе со сноской).

Человек, который пропустил утренний намаз, пусть восполнит его вместе с суннатами после восхода солнца. Сначала надо читать суннат, а затем фарз, как это сделал Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в “лейлатут-та‘рис”¹. (Муслим т.1, стр.238, Абу Дауд т1, стр.79, Насаи т.1,стр.135)

ПОСЛЕ РАССВЕТА

После рассвета, кроме двух рака‘атов утреннего сунната, читать другой суннат или нафль намаз является макрухом. Несмотря на стремление и

¹ Под лейлатут-та‘рис подразумевают остановку на привале в последней части ночи. Однажды ночью Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) находился в пути со сподвижниками. В конце ночи перед рассветом они разбили лагерь в одном месте. Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) приказал Билялю (радиаллаху ‘анху) не спать, чтобы после наступления рассвета дать азан и разбудить всех людей. После этого Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и все сподвижники заснули, и Биляль (радиаллаху ‘анху) прислонился спиной к своей верблюдице лицом в сторону востока, так как оттуда появляется рассвет, но, как и другие, он тоже был уставшим и, прислонившись, также уснул. Все уснули, никто не смог проснуться, пока солнце не взошло. Самый первый проснулся Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), и он сразу разбудил всех и спросил у Биляля (радиаллаху ‘анху): «Почему, Биляль, что с тобой случилось?» Биляль (радиаллаху ‘анху) ответил: «О Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)! Кто усыпил тебя, Тот усыпил и меня». Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Пойдемте отсюда, это место обитания шайтанов», после этого все люди отошли оттуда и, немного пройдя, дали азан для фаджр намаза. Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и все его сподвижники прочитали два рака‘ата суннат, а затем читали фаджр с джама‘атом.

желание читать намаз, Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) после рассвета читал только два рака‘ата суннат намаза, кроме этого никакой другой суннат или нафль намаз он не читал.

عن عبدالله بن عمر عن اخته حفصة قالت كان رسول الله اذا طلع الفجر لا يصلي الاركتين خفيفتين (بخارى ج ١ ص ١٥٧، مسلم ج ١ ص ٢٥٠، واللفظ له و ترمذى ج ١ ص ٥٦)

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) передаёт от своей сестры Уммуль муэминин Хафсы (радиаллаху ‘анха), что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) после рассвета не совершал никаких дополнительных (ни суннат, ни нафль) намазов, кроме двух лёгких рака‘атов сунната. (Бухари т.1, стр.157, Муслим т.1, стр.250, Тирмизи т.1, стр. 56)

ПОСЛЕ ЗАХОДА СОЛНЦА

Не разрешается читать нафль намаз после захода солнца перед магриб намазом, потому что это становится причиной откладывания магриб намаза, когда его велено читать пораньше.

عن ابي ايوب قال قال رسول الله لا يزال امتي بخير او قال على الفطرة ما لم يؤخروا المغرب (ابو داود ج ١ ص ٧٥)

Абу Аюб Ансари (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Моя община всегда будет во благих (или сказал, будет в присутствии им от рождения состоянии, (то есть в исламе)), до тех пор, пока они не будут откладывать магриб намаз. (Абу Дауд т.1, стр.75, Ибн Маджа, стр.50, передал ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху), «Мишкат» т.1, стр.61).

В хадисе, переданном Таусом (рахматуллахи ‘aleyхи), сказано:

سئل ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب فقال ما رأيت احدا يصليها على عهد رسول الله (ابو داود ج ١ ص ١٩٨)

У ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума) спросили о двух рака‘атах перед магрибом. Он сказал: «Я не видел во время Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) никого, кто бы читал эти два рака‘ата». (Абу Дауд т.1, стр.198).

Праведные халифы Абу Бакр (радиаллаху ‘анху), ‘Умар (радиаллаху ‘анху), ‘Усман (радиаллаху ‘анху) и т.д. перед магрибом не читали никакой нафль намаз, а читали только магриб намаз. («Асар Имам Мухаммад», стр. 374, «Канзул ‘Уммаль» т.4, стр. 192, передал Мансур от своего отца).

ВО ВРЕМЯ ХУТБЫ

Во время хутбы тоже не разрешается читать намаз. Надо внимательно слушать хутбу.

В хадисе, который передал Сальман Фарси (радиаллаху ‘анху) сказано:

ثم يصلى ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام (بخارى ج ١ ص ١٢١ و ١٢٤)

«Потом совершит предписанный намаз, и пусть молчит, когда имам читает хутбу». (Бухари т.1, стр.121, 124).

Урва ибн Зубейр (рахматуллахи ‘aleyhi) передаёт:

أدأقعد الامام على المنبر فلا صلوة (مصنف ابن ابي شيبة ج ٢ ص ١١١)

«Не разрешается читать никакой намаз после того, как имам сел на минбар». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр.111).

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) сказал:

إذا دخل احدكم المسجد والامام على المنبر فلا صلوة ولا كلام حتى يفرغ

الامام رواه الطبراني فى المعجم الكبير (مجمع الزوائد ج ٢ ص ١٨٤)

«Когда кто-нибудь из вас войдёт в мечеть, и в это время имам сидит на минбаре, то не разрешается читать намаз и разговаривать, пока он не закончит хутбу». (от Табрани в «Муд‘джимиль кабир», «Маджма‘уз заваид» т.2, стр.184).

Хадисы по этой теме приводятся на следующих страницах.

КОЛИЧЕСТВО РАКА‘АТОВ

КОЛИЧЕСТВО РАКА‘АТОВ ФАРЗ НАМАЗОВ

Утренний намаз – два рака‘ата, зухр намаз – четыре, ‘аср намаз – четыре, магриб намаз – три, и ‘иша намаз – четыре рака‘ата. О количестве рака‘атов этих намазов, начиная со времени Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) до сегодняшнего дня, продолжается единая постоянная практика общины. Кроме этого, в главе намаза каждого сборника хадисов о рака‘атах приведены хадисы подробно. Даже написано, в каком рака‘ате какого намаза какую суру или какие аяты читал Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям).

СУННАТ МУАККАДА

В пяти намазах всего двенадцать рака‘атов сунната муаккада. Умми Хабиба (радиаллаху ‘анха) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) сказал:

من صلى فى يوم وليلة ثنتى عشرة ركعة بنى له بيت فى الجنة اربعاً قبل الظهر وركعتين بعد هاو ركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر صلوة الغداة (ترمذى ج ١ ص ٥٦)

«Кто в течение дня и ночи совершил двенадцать рака‘атов, для него будет построен дом в джаннате, это четыре рака‘ата перед зухр намазом и два рака‘ата после зухра, два рака‘ата после магриб намаза, два рака‘ата после ‘иша намаза и два рака‘ата перед фаджром». (Тирмизи т.1, стр. 56).

А в риваяте Муслима сказано:

ثنتى عشرة ركعة تطوعاً غير فريضة (ج ١ ص ٢٥١)

«Двенадцать рака‘атов сверх фарз намазов».¹

СУННАТ ГАЙР МУАККАДА

Умми Хабиба (радиаллаху ‘анха) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал четыре рака‘ата после зухр намаза. (Тирмизи т.1, стр.57, Абу Дауд т.1, стр. 196).

Ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) передаёт, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

رحم الله امرأصلى قبل العصر اربعاً (ترمذى ج ١ ص ٥٧، ابو داؤد ج ١ ص ١٩٦)
«Пусть Аллах будет милостивым к тому рабу, который прочитал четыре рака‘ата перед ‘асром». (Тирмизи т.1, стр.57, Абу Дауд т.1, стр.196).

В хадисе ‘Али (радиаллаху ‘анху) сказано о двух рака‘атах (Тирмизи т.1, стр.57, Абу Дауд т.1, стр. 196). Это доказывает, что если время позволяет, то надо читать четыре рака‘ата, а если времени мало, тогда надо читать два рака‘ата.

В риваяте Макхола (рахматуллахи ‘aleyхи) упомянуто четыре рака‘ата после магриб намаза, включая два рака‘ата суннат муаккада. (см. Мишкат т.1, стр.105). Очевидно, что два последних рака‘ата входят в суннат гайр муаккада.

‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказывает:

ما صلى رسول الله العشاء قط فدخل على الاصلى اربع ركعات اوست ركعات
(ابو داؤد ج ١ ص ٢٠١)

«Всегда, когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) после совершения ‘иша намаза приходил ко мне, то читал четыре или шесть рака‘атов». (Абу Дауд т.1, стр.201).

ПОЛОЖЕНИЯ О ДЖАМА‘АТЕ

ЦЕННОСТИ ДЖАМА‘АТА

Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) говорит:

صلوة الجماعة تفضل صلوة الفرد بسبع وعشرين درجة (بخارى ج ١ ص ٨٩ عن عبدالله بن عمر)

«Намаз с джама‘атом лучше, чем намаз по отдельности, в 27 раз». (Бухари т.1, стр.89, передаёт ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума)).

В другом хадисе сказано: «Клянусь Тем, в чьих руках моя душа, я бы приказал собрать дров и призвать людей на намаз, назначив кого-нибудь имамом, а потом пойти к тем, кто не явился на намаз, и сжечь их дома вместе с ними». (Бухари т.1, стр.89).

¹ Количество ракатов витр намаза, джума и ‘ид намазов приведены на следующих страницах.

В другом хадисе добавлено: «Если бы я не думал об их детях и женщинах (то, что они погибнут невиновными), то обязательно сделал бы это». («Мишкат» т.1, стр. 98, «Муснад Ахмад»).

Однажды один слепой сахаба спросил: «О Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), нет никого, кто бы мог меня привести в мечеть, можно ли мне читать намаз дома?» Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) разрешил ему, но когда он начал уходить, Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) позвал его и спросил: «Слышишь ли ты азан?» Он ответил: «Да». Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал ему: «Тогда обязательно участвуй в джама‘ате». (Муслим т.1, стр.232).

‘Абдуллах бин Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) говорит: «Если человек хочет встретить Аллаха в Судный день мусульманином, он должен читать пятикратный намаз в месте, где произнесён азан». Затем он сказал: «Если вы, оставив мечети, начнёте читать свои намазы в домах, как лицемеры, тогда это означает, что вы оставляете суннат своего Посланника. И как только вы оставляете его сунну, то вы сбиваетесь с прямого пути». (Муслим т.1, стр.232).

МИНИМАЛЬНОЕ КОЛИЧЕСТВО ЛЮДЕЙ В ДЖАМА‘АТЕ

Если есть два человека, то можно читать джама‘атом, один становится имамом, а другой муктади.

عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله اثنتان فما فوقهما جماعة (ابن ماجه ص ٦٩)

Абу Муса Аш‘ари (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Два или больше есть джама‘ат». (Ибн Маджа, стр.69).

В этом случае имам должен поставить муктади чуть позади по правую сторону от себя. Если присоединяется ещё один муктади, то он должен встать в левую сторону от него, и имам в намазе продвигается вперёд (если есть место продвигаться вперёд), иначе муктади должны отходить назад и стать как в обычном джама‘ате. (Бухари т.1, стр.100).

КТО ИМЕЕТ ПРАВО СТАТЬ ИМАМОМ?

Тот человек имеет право стать имамом, кто имеет больше всех знаний. Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) во время предсмертной болезни назначал Абу Бакра (радиаллаху ‘анху) имамом (см. Бухари т.1, стр.93), хотя Убай ибн Ка‘б читал Коран красивее его. Сам Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) говорил: «Самый хороший кари из вас – это Убай ибн Ка‘б». Но несмотря на то, что он присутствовал, Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) приказал Абу Бакру (радиаллаху ‘анху) проводить намаз. Имам Бухари (рахматуллахи ‘aleyхи)

назвал эту главу следующим образом: «Люди, обладатели знания, имеют больше прав стать имамом».

ВЫРАВНИВАНИЕ РЯДОВ:

Посланник Аллаха (салляллаху алейхи уа саллям) сказал:

سَوُّوا صَفْوًا فَكَمْ فَان تَسْوِيَةَ الصَّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ عَنِ
مُسْلِمٍ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ (بخارى ج ١ ص ١٠٠، مسلم ج ١ ص ١٨٢)

«Выравнивайте свои ряды, так как выравнивание рядов является частью совершенства намаза». А в сборнике Муслима сообщается: «Является одним из признаков совершенства намаза». (Бухари т.1, стр. 100, Муслим т.1, стр. 182).

Выравнивать ряды надо так, чтобы люди стояли плечом к плечу.

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْإِنصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَمْسَحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ
وَيَقُولُ اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبِكُمْ (مسلم ج ١ ص ١٨١)

Абу Мас'уд Ансари (радиаллаху 'анху) рассказывает, что обычно (перед началом) намаза Посланник Аллаха (салляллаху алейхи уа саллям), брал нас за плечи и говорил: «Выравнивайте и не нарушайте единообразия, иначе ваши сердца разобьются». (Муслим т.1, стр. 181).

В другом хадисе сказано:

رَبِّصُوا صَفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَهُمَا وَحَاذُوا بِالْإِعْنَاقِ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَنِّي لَأَرَى
الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خَلِّ الصَّفِّ كَأَنَّهُا الْحَدْفُ (ابو داود ج ١ ص ١٠٤)

«Смыкайте ваши ряды, сближайте их друг с другом и держите шей на одной линии, клянусь тем, в чьей руке моя душа, я вижу, как шайтан проникает через промежутки, подобно маленькому ягнёнку». (Абу Дауд т.1, стр. 113).

В другом хадисе приводится:

خِيَارَكُمْ إِلَيْكُمْ مَنَاكِبُ فِي الصَّلَاةِ (ابو داود ج ١ ص ١١٤)

«Лучшим из вас является тот, кто держит свои плечи мягкими». (Абу Дауд т.1, стр. 114).

Т.е. если кто-нибудь трогает вас за плечо и тем самым просит выровнять ряд, не следует противиться ему из-за упрямства.

Несколько хадисов о том, что надо стоять плечом к плечу:

سَوُّوا صَفُوفَكُمْ وَحَاذُوا بَيْنَ مَنَاكِبِكُمْ وَلِيَتَّوَا فِي أَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَسَدُوا الْخَلْلَ
رَوَاهُ أَحْمَدُ (مشکوٰة ج ١ ص ٩٩)

«Выравнивайте свои ряды, стойте плечом к плечу, уступайте рукам ваших братьев и заполняйте пустоты». («Мишкат» т.1, стр. 99).

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) передаёт:

اقِيمُوا الصَّفُوفَ وَحَاذُوا بَيْنَ الْمَنَاكِبِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (مشکوٰة ج ١ ص ٩٩)

«Выравнивайте свои ряды и держитесь плечом к плечу». («Мишкат» т.1, стр. 99).

Кроме стояния плечом к плечу, надо чтобы стопы тоже были рядом, и не оставался промежуток.

ПОРЯДОК РЯДОВ

Ряды надо строить таким образом, чтобы имам стоял посередине, затем построить сначала первый ряд, и когда он заполнится, то строить второй и после этого третий. Но надо обратить внимание, чтобы в первом ряду стояли совершеннолетние люди. Детей надо поставить в другом ряду, отдельно, и за ними должен быть ряд гермафродитов. (Абу Дауд т.1, стр.114, передал Абу Малик Аль-аш‘ари).

عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ توسطوا الامام وسدوا الخلل (ابو داؤد ج ١ ص ٢١٥)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Поставьте имама посередине и заполните пустые места» (Абу Дауд т.1, стр.115).

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

لينبئني منكم اولوا الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثلاثا (مسلم ج ١ ص ١٨١)
«Те из вас должны стоять рядом со мной, кто является разумным, совершеннолетним, а затем те, кто следует за ними». Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) повторил эти слова три раза. (Муслим т.1, стр.181).

Анас (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

اتموا الصف الاول ثم الذى يليه فان كان من نقص فليكن فى الصف المؤخر (نسائي ج ١ ص ١٣١)

«Заполняйте первый ряд, затем второй, а если не хватает рядов, то пусть это будет последний ряд». (Насаи т.1, стр. 131).

ОБЯЗАННОСТИ ИМАМА

Имам должен смотреть за состоянием муктади. И нельзя ему читать кыраат длиннее, чем то, что является сунной, или делать долгие руку‘ и сажда, в которых можно прочесть тасбихат больше, чем положено по сунне. Конечно же, если он читает намаз отдельно, то пусть читает долго, сколько пожелает.

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

اذا صلى احدكم فليخفف فان فيهم الضعيف والسقيم وال كبير واذا صلى احدكم فليطول ماشاء (بخارى ج ١ ص ٩٧)

«Когда кто-нибудь из вас проводит намаз, то пусть проводит лёгкий намаз, потому что в джама‘ате находятся разные люди: слабые, старики и больные. И когда читает намаз отдельно, пусть удлиняет, сколько пожелает». (Бухари т.1, стр.97).

В другом хадисе сказано:

فايكم ماصلى بالناس فليتجاوز فان فيهم الضعيف والكبير وذا الحاجة . (بخارى ج ١ ص ٩٧)

«Когда из вас кто-нибудь проводит намаз, то пусть читает немного быстрее, потому что в джама'ате также участвуют слабые, старики и те, у кого есть дела». (Бухари т.1, стр.97).

ОБЯЗАННОСТИ МУКТАДИ

Муктади должен следовать полностью за своим имамом. Надо сделать намерение с имамом и вместе с ним надо совершить руку', сажда, каума, джалъса, саям и т.д., не раньше имама, а чуть позже. То есть не разрешается начинать намаз, совершать руку', сажда и саям раньше имама и также нельзя сильно задерживаться. Например, если имам уже поднял голову из сажда, а ты только пошёл в сажда, в этом случае намаз не будет действительным.

عن انس قال صلى بنارسل الله ذات يوم فلما قضى صلاته اقبل علينا بوجهه فقال ايها الناس انى امامكم فلا تفسد بقونى بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام (مسلم ج ١ ص ١٨٠)

Анас (радиаллаху 'анху) рассказывает: «Однажды Расулюллах (салляллаху 'aleyхи уа саллям) провёл намаз, а после завершения намаза обратился к нам и сказал: «О люди! Я ваш имам, так не опережайте меня в руку', сажда и кыяме». (Муслим т.1, стр.180).

В той версии этого хадиса, которую передал Абу Хурайра (радиаллаху 'анху) сообщается:

لا تبادر وا الامام اذا كبر فكبروا (مسلم ج ١ ص ١٧٢)

«Не опережайте имама. Когда он произнесёт “Аллаху акбар”, тогда вы произнесите “Аллаху акбар”». (Муслим т.1, стр.172).

Человек, который поднимает голову раньше имама во время руку'а и сажда, для него приведены сильные предупреждения о наказании.

عن ابى هريرة قال قال رسول الله اما يخشى الذى يرفع راسه قبل الامام ان يحول الله راسه راس حمار (بخارى ج ١ ص ٩٦ ، مسلم ج ١ ص ١٨١)

Абу Хурайра (радиаллаху 'анху) передаёт, что Расулюллах (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сказал: «Разве не боится тот человек, который поднимает свою голову раньше имама, что Аллах превратит его голову в ослиную». (Бухари т.1, стр.96, Муслим т.1, стр.181).

Муктади должен повторять весь намаз за имамом, но не читать Коран вместе с имамом, будь то сура «Фатиха» или какая другая сура. Ему надо молча слушать кыраат имама.

عن ابى هريرة قال قال رسول الله انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا وادقروا فاتصتوا (ابن ماجه ٦١)

Абу Хурайра (радиаллаху 'анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сказал: «Имама сделали для того, чтобы за ним следовали. Когда он произнесёт “Аллаху акбар”, вы тоже произносите

“Аллаху акбар”, а когда он читает Коран, то молчите». (Ибн Маджа, стр.61).

Тот же самый хадис приведён в Насаи т.1, стр.146.

В хадисе Муслима, который передали Абу Хурайра и Катада (радиаллаху ‘анхума), также сказано:

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَوِ (مسلم ج ١ ص ١٧٤)
«И когда читает Коран, то молчите». (Муслим т.1, стр.174).

Муктади должен присоединиться к имаму, в каком бы состоянии тот ни был. Если он успел присоединиться в руку‘е, то успел на данный рака‘ат, иначе рака‘ат не засчитывается.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سَجِدُ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوهُ ♦ شَيْئًا وَمَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ (ابو داؤد ج ١ ص ١٤٥)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Когда вы приходите на намаз, если мы находимся в сажда, то вы тоже идите в сажда и не засчитывайте его, а кто успел на рака‘ат, тот успел на намаз». (Абу Дауд т.1, стр.145).

Все единодушно согласны, что в этом хадисе рака‘ат означает руку‘ (смотрите дополнительные подробности по этому вопросу на стр. 258).

В другом хадисе, который передали ‘Али (радиаллаху ‘анху) и Му‘аз ибн Джабаль (радиаллаху ‘анху), Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامَ عَلَى حَالٍ فَلْيَصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ، (ترمذى ج ١ ص ٧٢)

«Если кто-нибудь из вас приходит на намаз, и имам находится в каком-то состоянии, то он должен совершать то, что совершает имам». (Тирмизи т.1, стр.76).

КЫРААТ МАСНУНА, Т.Е. ЧТЕНИЕ КОРАНА ПО СУННАТУ.

Для намаза фаджр: В фаджр намазе Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) иногда читал суру “Каф” وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ “Ат-Таквир” وَاللَّيْلِ إِذَا الْوَالَيْتُ وَإِذَا الْشَّمْسُ كُوِّرَتْ” и “Ал-Муэминун”, а иногда 12 аятов суры “Бакара” وَمَا يَلْبِغُهُ اللَّهُ وَمَا يَكْتُمُهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَشَدِيدُ الْحِسَابِ” начиная с 136 аята, и аяты суры “Аали-Имран”, начиная с 64 аята:

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
иногда читал “Ат-тур”, “Ат-таквир”...إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ” (Абу Дауд т.1, стр.134. Бухари т.1, стр.106, Насаи т.1, стр. 151).

В пятницу в первом рака‘ате фаджр намаза читал суру “Ас-сажда”, а во втором рака‘ате читал “Аль-инсан”. (Бухари т.1, стр.122).

Для зухр намаза: В зухр намазе Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал суру «Аль-Ляйль» وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَىٰ и “Аль-А‘ля”. سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى («Мишкат» т. 1, стр.79).

В одном хадисе сказано: «Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в зухр намазе делал кыям столько времени, за которое можно читать суру “Ас-Сажда” «الم تنزيل السجده». В некоторых хадисах сказано, что он делал кыям, равный чтению 30 аятов. (Муслим т.1, стр.185).

Для ‘аср намаза: В ‘аср намазе Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал суру “Ал-Ляйль” и “А‘ля”. А иногда читал суру “Аль-Бурудж” وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ и суру “Ат-Тарик”. («Мишкат» т.1, стр.79, Абу Дауд т.1, стр.133).

Абу Са‘ид Аль-Худри (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в первых двух рака‘атах ‘аср намаза делал кыям, равный половине кыяма первых двух рака‘атов намаза зухр. (Муслим т.1, стр.185).

Для магриб намаза

В магриб намазе Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) иногда читал суру “Ат-Тур” или “Аль-Мурсалят”, а иногда в обоих рака‘атах читал полностью суру “Аль-А‘раф” также читал суру “Ад-Духан” حم الدخان, “Аль-Кафирун” и “Аль-Ихляс”. (Бухари т.1, стр.105, Муслим т.1, стр.187, Ибн Маджа, стр.60).

Для ‘иша намаза

В намазе ‘иша Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал иногда суру “Ат-Тин”, а иногда суру “Аль-Ляйль”. (Бухари т.1, стр.105, Муслим т.1, стр.187).

Также он велел читать в намазе ‘иша суру “Аш-Шамс”, “Аль-Ляйль” и “Аль-А‘ля”. (Насаи т.1, стр. 155).

Для витр намаза

Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в первом рака‘ате витр намаза читал суру “Аль-А‘ля”, во втором рака‘ате — “Аль-Кафирун”, а в третьем рака‘ате читал суру “Аль-Ихляс”. (Тирмизи т.1, стр.61, Насаи т.1, стр.251). Иногда в трёх рака‘атах читал девять сур, т.е. в каждом рака‘ате читал по три суры и последняя из них бывала сура “Аль-Ихляс”. (Тирмизи т.1, стр.61).

Для джум‘а намаза

В первом рака‘ате намаза джум‘а Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал суру “Аль-Джум‘а”, во втором рака‘ате читал “Аль-Мунафикун” وَإِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ Иногда читал суру “Аль-А‘ля” и “Аль-Гашия”. (Муслим т.1, стр.287, 288).

Для намаза обоих ‘идов

В 'ид намазах Расулюллах (салляллаху 'алейхи уа саллям) читал те же самые суры, которые читал в намазе джум'а. А если 'ид наступал в день джум'а, то в обоих намазах читал одни и те же суры. (Муслим т.1, стр.288).

В намазах 'ида он иногда читал суру "Каф" и "Аль-Камар" *اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ*. (Муслим т.1, стр.291).

Из подробностей, переданных сподвижниками Посланника Аллаха (салляллаху 'алейхи уа саллям) о чтении Корана в намазах, в общем порядке становится известно, что является суннатом и мустахабом в намазах фаджр и зухр читать "тывали муфассаль", в 'аср и 'иша намазах "аусаты муфассаль" и в магриб намазе "кысари муфассаль". (Насаи т.1, стр.154, «Мишкат» т.1, стр.80).

Тывали муфассаль: начиная с суры "Аль-Худжурат" («Покои») двадцать шестого джуза до "Аль-Бурудж" ("Знаки зодиака").

Аусаты муфассаль: начиная с суры "Ат-тарик" ("Ночной путник") до суры "Аль-Байина" ("Ясное знамение").

Кысари муфассаль: начиная с "Аз-зильзаль" ("Землетрясение") до "Ан-нас" ("Люди").

Длинные суры надо читать в том случае, если есть время спокойно почитать намаз. Иначе во время путешествия или других важных нужд, соответственно обстоятельствам, вместо больших сур можно читать маленькие, и это доказано практикой Посланника Аллаха (салляллаху 'алейхи уа саллям). Однажды Расулюллах (салляллаху 'алейхи уа саллям) в первом рака'ате утреннего намаза прочитал суру "Аль-Кафирун", а во втором рака'ате прочитал "Аль-Ихляс". Иногда в обоих рака'атах читал суру "Аль-Зильзаль". (Абу Дауд т.1, стр.134).

Однажды во время путешествия в первом рака'ате утреннего намаза прочитал суру "Аль-Фалак", а во втором рака'ате прочитал суру "Ан-Нас". (Насаи т.1, стр.151).

В обоих рака'атах утреннего намаза и в первых двух рака'атах магриба и 'иша Расулюллах (салляллаху 'алейхи уа саллям) читал Коран вслух, также он читал Коран вслух в намазе джум'а и обоих 'идов. Во всех рака'атах намазов зухр и 'аср, и в третьем рака'ате магриба и в двух последних рака'атах 'иша намаза он читал Коран про себя. Расулюллах (салляллаху 'алейхи уа саллям) читал другую суру после суры "Фатихи" только в первых двух рака'атах, а в третьем или четвёртом рака'ате читал только суру "Фатиха". В первом рака'ате он читал Коран больше, чем во втором. (см. «Мишкат» т.1 стр. 78 "Баб Аль-Кыраат фис-салят").

В рака'атах, где читается Коран ещё после "Фатихи", надо читать какую-нибудь суру или несколько аятов. Если аяты маленькие, то надо читать минимум три аята, а если аят большой, то один, но он должен быть равен

трём маленьким. Так как это подтверждается из практики Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и его сподвижников.

ЧТО НАДО ДЕЛАТЬ, КОГДА ДЖАМА‘АТ УЖЕ НАЧАЛСЯ?

Если человек пришёл в мечеть в такое время, когда джама‘ат уже начался, то ему надо сразу присоединиться. Если это время зухр намаза, тогда даже суннат читать не надо. Необходимо присоединиться к джама‘ату, суннат надо читать после завершения намаза с джама‘атом.

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبه (مسلم ج ١ ص ٢٤٧)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Когда сделали икамат для намаза, не разрешается читать никакой намаз, кроме фарза». (Муслим т.1, стр.247).

ПОЛОЖЕНИЕ СУННАТА ФАДЖРА

Конечно же, суннат фаджра является исключением. Если джама‘ат уже начался, то суннат фаджра надо читать, пока есть уверенность, что после сунната можно будет читать минимум один рака‘ат вместе с джама‘атом, потому что прочитавший один рака‘ат вместе с джама‘атом тоже получает награду за джама‘ат. Поэтому, пока есть надежда получить награду за джама‘ат, надо читать суннат фаджра, а если не успеваешь присоединиться даже на один рака‘ат, тогда надо оставить суннат и читать его после восхода солнца каза.

Для сунната фаджра было сделано исключение по той причине, что не было так велено читать другие суннаты, как утренний. И столько ценностей для других суннатов, сколько для него, не приводится.

عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها (مسلم ج ١ ص ٢٥١)

‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Суннаты фаджра лучше, чем этот мир и всё, что в нём есть». (Муслим т.1, стр.251).

В другом риваяте ‘Айши (радиаллаху ‘анха) сказано:

لم يكن النبي على شئ من النوا فل اشد تعا هذا منه على ركعتى الفجر (بخارى ج ١ ص ١٥٦)

«Ни один из нафль намазов Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) не совершал с такой непреклонностью, как два рака‘ата утром». (Бухари т.1, стр.156, Муслим т.1, стр.251).

Также о важности сунната фаджра становится известно из того, что при чтении каза намазов суннаты не надо читать каза, а восполнить надо только фарзы и ваджибы, но Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в “ляйлятуг-та‘рис”, когда читал каза намаза фаджр, читал и каза сунната

фаджр также. (Муслим т.1, стр.238, Абу Дауд т.1, стр.79, «Сахих Ибн Хузейма» т.2, стр. 100).

Кроме этого, Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) не соблюдал другие суннаты так, как соблюдал этот суннат. (Муслим т.1, стр. 251, хадис передала ‘Айша (радиаллаху ‘анха)).

Общине велено читать этот суннат в следующем хадисе:

عن ابي هريرة قال قال رسول الله لا تدعوا ركعتي الفجر ولو طردتكم الخيل (ابوداؤد ج ١ ص ١٩٥)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Не оставляйте два рака‘ата фаджра, даже если вас растаптывают кони». (Абу Дауд т.1, стр. 195).

На этой же странице Абу Дауда перед этим хадисом приведён хадис, переданный Билялем (радиаллаху ‘анху), из которого становится ясно, как сильно Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) проявлял заботу о суннате фаджра.

Надо поразмыслить над тем, что, с одной стороны, в вышеприведённом хадисе сказано, что когда сделали икамат, то никакой намаз не разрешается читать, кроме фарз намаза. А с другой стороны, имеются эти хадисы, из которых становится известно, что суннат фаджра в любом случае читать надо, что бы ни случилось. Поэтому из-за “джам‘ан байналь хадисейн” в противоположность другим суннатам для сунната фаджра предоставили возможность читать его. Его нельзя оставлять, пока есть надежда получить награды за джама‘ат, и надо читать вовремя, т.е. раньше фарза. Если есть опасность, что из-за него человек может потерять награды за джама‘ат, тогда придётся его отложить и участвовать в джама‘ате. После восхода солнца их надо восполнить. Нельзя читать его сразу после джама‘ата, так как после намаза фаджра до восхода солнца не разрешается читать нафль и т.д., как было приведено подробно в главе “Запретные периоды”.

ПРАКТИКА САХАБОВ (РАДИАЛЛАХУ ‘АНХУМ)

Из практики сахабов тоже подтверждается, несмотря на то, что джама‘ат фаджра уже стоит, можно читать суннат фаджра. Конечно же, его надо читать, отойдя от рядов, в каком-нибудь углу.

عن مالك بن مغول قال سمعت نافعاً يقول ايقظت ابن عمر لصلوة الفجر وقد اقيمت الصلوة فقام فصلّى ركعتين (طحاوى شريف ج ١ ص ١٨٣)

Малик ибн Магул (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что он слышал, как Нафи‘ (рахматуллахи ‘aleyхи) говорил: «Я разбудил Ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума) для фаджр намаза и икамат уже был сделан. Он встал и прочитал два рака‘ата». (Тахави т.1, стр.183).

Про Абу Дарду (радиаллаху ‘анху) приведён такой же риваят:

انه كان يدخل المسجد والناس صفوف في صلوة الفجر فيصلى الركعتين في ناحية المسجد ثم يدخل مع القوم في الصلوة. (طحاوى شريف ج ١ ص ١٨٣)
«Абу Дарда (радиаллаху ‘анху) заходил в мечеть, и люди уже находились в рядах для утреннего намаза, он прочитал в углу мечети два рака‘ата, затем присоединился к намазу вместе с людьми». (Тахави т.1, стр.183).

Та же самая практика приводится от ‘Абдуллы ибн Мас‘уда, Абу Мусы Аль-Аш‘ари и ‘Абдуллы ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анхум), а среди таби‘инов от Абу ‘Усмана, Масрука и Хасана Басри (рахматуллахи ‘aleyhim). (см. Тахави т.1, стр. 183, «Асар Ас-сунан» т.2, стр. 30, «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т2, стр.250).

СУТРА

Если кто-нибудь читает намаз отдельно или проводится джама‘ат, где, возможно, люди будут проходить перед читающими намаз, там надо поставить сутру, чтобы проходящие шли перед сутрой и не стали грешниками, а также читающие намаз не стали причиной их греха или чтобы не создавали им трудности.

Сутра означает поставить вещь, высота которой равна минимум одному локтю и толщина равна пальцу.

عن طلحة بن عبيد الله قال قال رسول الله اذا وضع احدكم بين يديه مثل موخرة الرحل فليصل ولا يبالي من وراء ذلك (مسلم ج ١ ص ١٩٥)

Талха ибн ‘Убейдуллах (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Когда кто-нибудь из вас ставит перед собой что-либо, высотой со спинку верблюжьего седла, то пусть читает намаз и не беспокоится за тех, кто проходит перед ним». (Муслим т.1, стр.195)

Высота спинки верблюжьего седла обычно бывает равна одному локтю.

В другом хадисе сказано:

عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يغدو الى المصلى والعنزة بين يديه تحمل وتنصب بالمصلى بين يديه فيصلى اليها (بخارى ج ١ ص ١٣٣)

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Когда Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) приходил утром на место ‘ид намаза, то перед ним втыкали копьё, после чего он совершал намаз в сторону этого копья». (Бухари т.1, стр.133).

Длина копья тоже бывала равна одному локтю, и толщина равна одному пальцу. Читающему намаз надо поставить сутру близко к месту сажда, чтобы проходящим перед сутрой не пришлось обходить далеко.

اذا صلى احدكم الى سترة فليدين منها (ابوداؤد ج ١ ص ١١٧)

«Когда кто-нибудь читает намаз за сутрой, то ему надо встать ближе к ней». (Абу Дауд т.1, стр.117).

Сутру не надо ставить прямо посередине лба, а напротив правой или левой брови.

عن المقداد بن الأسود قال ما رأيت يصلي الى عود ولا عمود ولا شجرة الا جعله على حادبه الايمن او الايسر ولا يصمد له صمداً (ابوداؤد ج ١ ، ص ١١٦)

Микдад ибн Асвад (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Я никогда не видел, чтобы Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал намаз напротив какой-нибудь палки, столба или дерева, не встав так, чтобы они приходились ему напротив правой или левой брови, а не прямо посередине». (Абу Дауд т.1, стр.116).

Если проходит намаз с джама‘атом, то нет необходимости ставить сутру перед каждым человеком, а сутры перед имамом достаточно для всех в джама‘ате. Из хадисов Бухари и Муслима становится известно, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) много раз читал намаз в пустыне и в открытом месте, и сутра находилась только перед ним. Люди же проходили за сутрой и перед остальными людьми. (Бухари т.1, стр.71).

Более подробно о вопросах сутры см. Тахави т.1, стр. 221, «Мишкат» т.1, стр. 73.

ПРОХОДИТЬ ПЕРЕД СОВЕРШАЮЩИМ НАМАЗ - ГРЕХ

Большой грех – проходить перед совершающим намаз. Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان ان يقف اربعين خيراً له من ان يمر بين يديه (مسلم ج ١ ص ١٩٧، مشكوة ج ١ ص ٧٤)

«Если бы тот, кто проходит перед молящимся, знал, какой грех он берет на себя, то (понял) бы, что простоять на месте сорок лет было бы для него лучше, чем пройти перед ним». (Муслим т.1, стр. 197, «Мишкат» т.1, стр.74).

В другом хадисе сказано: «Если бы он имел представление об этом грехе, то он бы посчитал, что легче было бы провалиться сквозь землю, чем совершить этот грех». («Муатта имам Малик» т.1, стр. 196).

Если, несмотря на то, что стоит сутра, всё равно человек проходит между сутрой и молящимся, то надо ему строго запретить. (Бухари т.1, стр. 72, Муслим т.1, стр. 196).

МУФСИДАТИ НАМАЗА (НАРУШАЮЩЕЕ НАМАЗ) И МАКРУХАТЫ (НЕЖЕЛАТЕЛЬНЫЕ ДЕЙСТВИЯ) НАМАЗА

Следующее нарушает намаз: разговор во время намаза, приветствие кого-то или ответ на салам, по причине горя или боли произносить “ах” или “ух”, при боли или беде громко плакать, чихнув сказать **الْحَمْدُ لِلَّهِ** (альхамду лиллях) или отвечать чихающему, сказав **يردك الله** (ярхамукаллах) (или в ответ обратно сказать **يهديك الله** (яхдикумуллах), услышав плохую весть, сказать **إِنَّا لِلَّهِ** (инна лилляхи уа инна илейхи

раджи‘ун), услышав хорошую весть, произносить **الْحَمْدُ لِلَّهِ** (альхамду лиллях), чтение Корана по книге, есть или пить, совершать какое-то действие, из-за чего люди со стороны подумают, что этот человек не в намазе.

Муавия ибн Хакам (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

**إن هذه الصلوة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس إنما هي التسبيح والتكبير و
قراءة القرآن (مسلم ج ١ ص ٢٠٣)**

«Намаз не предназначен для разговора людей, это лишь тасбих, такбир и чтение Корана». (Муслим т.1, стр.203).

В хадисе ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) сказано:

كنا نسلم على النبي وهو في الصلوة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله كنا نسلمك عليك في الصلوة فترد علينا فقال إن في الصلوة شغلا. (بخارى ج ١ ص ١٦٠، مسلم ج ١ ص ٢٠٤)

«Мы давали салам Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), когда он читал намаз, и он отвечал нам. Когда мы вернулись от Наджаши (короля Эфиопии), мы дали ему салам, но он не ответил нам. Мы спросили: «О Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)! Раньше мы давали тебе салам, ты отвечал нам». Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Нужно быть поглощённым в намазе». (Бухари т.1, стр.160, Муслим т.1, стр.204).

Нельзя заниматься во время намаза чем-нибудь, помимо самого намаза.

В другом хадисе ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) сказано:

**قال انه ما الصلوة لقراءة القرآن وذكر الله فاذا كنت فيها فليكن ذلك شاك
(ابوداود ج ١ ص ١٥٠)**

«Намаз – это чтение Корана и вспоминание Аллаха. Когда вы совершаете намаз, то только этим вы должны заниматься». (Абу Дауд т.1, стр.150).

Совершать следующее во время намаза является макрухом: подбирать одежду руками, чтобы она не пачкалась о землю, щёлкать пальцами, убирать камешки с места сажда (больше, чем один раз), потягиваться в намазе, без причины кашлять и стоять лениво.

**نهى رسول الله عن السدال في الصلوة وان يغطي الرجل فاه في الصلوة
(ابوداود ج ١ ص ١١٠، ترمذى ج ١ ص ٥٠)**

«Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) запретил “садль” и также запретил, чтобы человек закрывал своё лицо в намазе». (Абу Дауд т.1, стр.110, Тирмизи т.1, стр.50).

“Садль” означает набросить на голову платок, чтобы свисали его края, или набросить на плечи пальто, не засунув руки в рукава.

Когда Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) однажды увидел человека, который выравнивал землю во время намаза, то сказал:

ان كنت فاعلا فواحدة (بخارى ج ١ ص ١٦١)

«Если тебе это надо было, то это можно было делать только один раз».

Является макрухом чтение намаза без головного убора; в одной только майке; или без рубашки, завернувшись в ткань; чтение намаза в простой одежде, которую человек носит дома, но не надевает её при встрече с важным человеком. Всё это говорит о том, что человек не проявляет особую заботу или уважение к намазу. Поэтому люди приходят в мечеть в плохой одежде неопрятные, хотя намаз называли ми'раджем (вознесением) для верующего, намаз – это разговор с Аллахом. Человек в намазе наиболее близок к Аллаху. В таком случае проявлять неряшливость – очень неуважительно. Аллах Та'ала сказал:

لِيَبْنِيَ الدَّمَ خُدُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ (اعراف ٣١)
«О сыны Адама! Берите свои украшения при каждом намазе».
(«Преграды» 31).

Для подробности о макрухатах намаза см. Бухари т.1, стр.161, Муслим т.1, стр.206, Тирмизи т.1, стр. 49, Абу Дауд т.1, стр.109 и т.д..

МОЖНО ЛИ ПРИХОДИТЬ ЖЕНЩИНАМ В МЕЧЕТЬ

Из некоторых хадисов следует, что женщинам ходить в мечеть разрешается, но, с другой стороны, есть хадисы, из которых следует, что намаз женщины, прочитанный в уголке дома, лучше, чем намаз, совершенный с джама'атом. Как во многих других отношениях имеются разные приказы для мужчин и женщин, также касательно намаза приказы для них различаются. Если мужчина пропустит джама'ат и прочитает намаз дома, то для него это очень плохо. Расулюллах (салляллаху 'aleyхи уа саллям) так сильно обижался на них, что даже в наказание намеревался сжечь их дома. И также сказано, что намаз такого человека имеет только одну награду, а намаз, прочитанный вместе с джама'атом, имеет награды в двадцать семь раз больше.

Конечно же, в некоторых хадисах Расулюллах (салляллаху 'aleyхи уа саллям) разрешил женщинам участвовать в джама'ате, но вместе с этим также сказал, что для них лучше намаз, прочитанный дома.

عن ابن عمر قال قال رسول الله لا تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتهن خير لهن (ابوداؤد ج ١ ص ١٠٠)
'Абдуллах ибн 'Умар (радиаллаху 'анхума) передаёт, что Расулюллах (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сказал: «Не запрещайте женщинам ходить в мечеть, но их дома лучше для них». (Абу Дауд т.1, стр.100).

В другом хадисе сказано:

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلوة المرأة في بيتها افضل من صلوتها في حجرتها وصلوتها في مخدعها افضل من صلاتها في بيتها. (حواله كذکورہ)
Абдуллах ибн Мас'уд (радиаллаху 'анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сказал: «Намаз женщины, прочитанный в её спальне, лучше, чем намаз, прочитанный в гостиной, и намаз,

прочитанный в маленькой комнатке, лучше, чем намаз, прочитанный в спальне». (Абу Дауд т.1, стр.100).

В третьем хадисе сказано:

عن ام سلمة عن رسول الله انه قال خير مساجد النساء قعربيوتهن (مسند احمد ج ٦ ص ٢٩٧ ، مسند حاكم ج ١ ص ٢٠٩)

Умми Саляма (радиаллаху ‘анха) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Самая лучшая мечеть для женщины – это уголок её дома». («Муснад Ахмад» т.1, стр. 297, «Муснад Хаким» т.1, стр. 209).

В одном хадисе приводится:

عن ابن مسعود قال ماصلت امرأة خير لها من قعر بيتها الا ان يكون المسجد الحرام او مسجد النبي (الكبير للطبراني ، آثار السنن ج ١ ص ٦٢)
‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Никакая женщина не читала намаз лучше, чем тот, который она совершила в уголке своего дома, кроме намаза, прочитанного в мечети Харам и в мечети Набави». (Табрани, «Асар Ас-сунан» т.1, стр. 62).

В свете этих хадисов никак не выглядит правильным упорствовать в том, чтобы женщины ходили в мечеть. Настаивать надо на том, что является для них наилучшим, чтобы они получали больше награды, т.е. их надо призывать читать намаз дома и где-нибудь в отдельном уголке, а не призывать их ходить в мечеть.

Однажды жена Абу Хамида Са‘иди (радиаллаху ‘анху) пришла к Посланнику Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и сказала:

يا رسول الله انى احب الصلوة معك
«О Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)! Мне нравится читать намаз с вами». Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) ответил:

قد علمت انك تحبين الصلوة معى و صلوتك فى بيتك خير لك من صلوتك فى حجرتك و صلوتك فى حجرتك خير لك من صلوتك فى دارك و صلوتك فى دارك خير لك من صلوتك فى مسجد قومك .

«Я знаю, что тебе нравится читать намаз со мной, но намаз, который ты читаешь в своей спальне, лучше для тебя, чем намаз, прочитанный в гостиной, и намаз, прочитанный в гостиной, лучше для тебя, чем намаз, прочитанный дома, а намаз, прочитанный дома, лучше, чем намаз, прочитанный в мечети квартала». После этого высказывания Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) она выбрала тёмный уголок в самом отдельном (или обособленном) месте своего дома и до конца жизни читала намаз там. («Муснад Ахмад» т.2, стр. 371).

Кроме этого, из-за нравственного упадка и изменения ситуаций сразу после смерти Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) великие сахабы как среди мужчин, так и среди женщин уже начали запрещать женщинам ходить в мечеть. Они говорили, что если бы Расулюллах

(салляллаху ‘aleyхи уа саллям) жил сегодня, то в данной ситуации он бы тоже запретил женщинам ходить в мечеть.

عن عائشة قالت لو ادرك النبي ما حدث الناس لمنعهن المسجد كما مذعت نساء بني اسرائيل (بخارى ج ١ ص ١٢٠ ، مسلم ج ١ ص ١٨٣ ، ابوداؤد ج ١ ص ١٠٠)
Айша (радиаллаху ‘анха) рассказывает, что если бы Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) видел то, что творят люди, то он бы обязательно запретил женщинам ходить в мечеть, как это было запрещено женщинам из Бани Исраиль. (Бухари т.1, стр.120, Муслим т.1, стр.183, Абу Дауд т.1, стр.100).

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) выгонял проходящих женщин из мечети.

عن ابي عمرو الشيباني انه رأى عبدالله يخرج النساء من المسجد يوم الجمعة ويقول اخرجن الى بيوتكن خيرا لکن (الكبير للطبرانی ، آثارالسنن ج ١ ص ١٣٣)

Абу ‘Амр Шейбани (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт, что он видел ‘Абдуллу ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху), как он в день джум‘а выгонял женщин из мечети и говорил: «Возвращайтесь в свои дома, это для вас лучше».

Надо поразмыслить, это происходило в то время, которое называется лучшими временами. После смерти Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) произошли кое-какие изменения, из-за которых сахабы начали запрещать женщинам ходить в мечеть. Тогда что говорить о нашем времени, когда упадок нравственности, нечестие и разврат превзошли то, что было во все другие времена. Разве правильно будет сегодня разрешать женщинам ходить в мечеть и участвовать в джама‘ате? Нет, будет неправильно. Не дай Аллах, если из-за непредусмотрительности им разрешат ходить в мечеть, то сохранить святость мечети станет невозможным, и откроются двери такого нечестия и разврата, что упаси Аллах.

Люди, которые настаивают, чтобы женщины ходили в мечеть, основываясь на участии женщин в религиозных собраниях и мероприятиях по призыву к религии, должны подумать, что религиозные собрания бывают редко, а не каждый день. Кроме того, в таких собраниях места для женщин организуют отдельно, и организаторы наблюдают и присматривают за ними. Далее, организаторы обычно заняты только организационными вопросами, а сами редко участвуют в собрании, которое они организовали. Напротив, в намазе должны участвовать все. Не так, что некоторые участвуют в джама‘ате, а другие должны присматривать. В таком случае кто может знать, что происходит в рядах женщин, и из-за них с каким намерением приходят в мечеть некоторые люди. Намаз – это не такое собрание, которое проводится лишь иногда. Его надо читать каждый день, и даже пять раз в день. Если даже

разрешить им приходиться только на ‘иша и фаджр намаз, то каждый день во время этих двух намазов кто за кем будет следить. С другой стороны, во время собраний организовать охрану и наблюдение на день или два нетрудно. Но самое главное, будь то пятикратные намазы или намазы джума‘а и ‘идов (ураза байрам, курбан байрам), где у мужчин возможность присматривать за женщинами, чтобы предотвратить неприятности? Ведь все они сами участвуют в джама‘ате, тем более находятся в передних рядах. Поэтому, основываясь на религиозных собраниях, сделать из этого вывод для участия женщин в джама‘ат намазе – это не что иное, как ошибка!

ДЖАМА‘АТ ЖЕНЩИН

Джама‘ат, в котором без присутствия мужчин, участвуют только женщины, является макрухом, потому что в таком джама‘ате придётся оставить правильный метод джама‘ата. Правильный метод джама‘ата – это когда имам стоит впереди рядов. А в джама‘ате женщин женщине, которая становится имамом, нельзя стоять впереди. Ей надо стоять посередине ряда, чуть продвинувшись вперед, как имам тех людей, у которых нет одежды. Так же как в таком джама‘ате необходимо оставлять основной метод джама‘ата, то же самое придётся делать и в джама‘ате женщин. Так же, как джама‘ат мужчин, не имеющих одежды для закрытия гаурата, является макрухом, точно так же джама‘ат женщин тоже является макрухом. Кроме этого, в таком джама‘ате есть ещё одна проблема – это то, что голос женщины не должны слышать мужчины, поэтому она не может читать Коран громко вслух в джихри намазе.

САЖДА САХВУ

Если какой-либо фарз был совершён раньше или позже своего порядка или повторен два раза, если было изменено положение ваджиба или он был пропущен по ошибке, то становится ваджибом совершить сажда сахву. Например, в хадисе, переданном Мугирой ибн Шу‘бой, сказано:

قال قال رسول الله اذا قام الإمام في الركعتين فان ذكر قبل ان يستوى قائما فليجلس وان استوى قائما فلا يجلس ويسجد سجدة السهو (ابوداؤد ج ١ ص ١٦٤)

Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Если имам после совершения двух рака‘атов встал (в первой ка‘да не сел) и вспомнил перед выпрямлением, то пусть сядет, а если встал и выпрямился, то пусть не садится, а совершит сажда сахву». (Абу Дауд т.1, стр.164).

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

فسجد سجدتين بعد ما سلم (بخارى ج ١ ص ١٦٣)

«Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) совершил два сажда после саляма». (Бухари т.1, стр. 163).

Этот же хадис приведён в Тирмизи т.1, стр. 52, и имам Тирмизи о нём говорит, что данный хадис является “хасан сахих” (хороший, достоверный).

‘Абдуллах ибн Джа‘фар (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

ان النبي قال من شك في صلواته فليسجد سجدتين بعد ما سلم (نسائي ج ١ ص ١٨٥، ابوداؤد ج ١ ص ١٦٤)

Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Кто сомневается в своём намазе, пусть совершает сажда (сахву), т.е. два сажда после саляма». (Насаи т.1, стр.185, Абу Дауд т.1, стр.164).

Саубан (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

في كل سهو سجدتان بعد ما يسلم (ابن ماجه ٨٦)

«На каждое сахву (ошибку) есть два сажда, после того как совершил салям». (Ибн Маджа, стр. 86).

Следующий хадис является законом для всех видов сахву (ошибок).

‘Имран ибн Хусейн (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم (مسلم ج ١ ص ٢١٤، ابوداؤد ج ١ ص ١٦٢)

«После чего Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) совершил салям, а затем совершил два сажда, затем совершил салям». (Муслим т.1, стр.214, Абу Дауд т.1, стр.162).

‘Алькама (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает про ‘Абдуллу ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху):

سجد سجدتي السهو بعد السلام وذكر ان النبي فعل ذلك (ابن ماجه ص ٨٦)

«‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) после саляма совершил два сажда и сказал, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) делал то же самое». (Ибн Маджа, стр. 86).

Абу Калаба (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт от ‘Имран ибн Хусейна (радиаллаху ‘анху):

في سجدتي السهو يسلم ثم يسجد ثم يسلم (طحاوي ج ١ ص ٢١٤)

«В сажда сахву совершал салям, затем совершал сажда сахву, а затем совершал салям». (Тахави т.1, стр. 214).

НАМАЗ ПУТНИКА (МУСАФИРА)

В путешествии вместо 4-х рака‘атных намазов, (т.е. зухр, ‘аср и ‘иша) надо читать два рака‘ата, а 2-х, и 3-х рака‘атные намазы, как есть. В намазах фаджр и магриб, как обычно, надо читать два и три рака‘ата. (Тирмизи т.1, стр.72, Бухари т.1, стр.148).

Если мусафир будет читать намаз за местным человеком, то, следуя имаму, ему надо будет читать 4-х рака‘атный намаз полностью. (Муслим т.1, стр. 243).

عن عائشة قالت فرضت الصلوة ركعتين ثم هاجر رسول الله ففرضت اربعاً وتركت صلوة السفر على الفريضة الاولى متفق عليه (مشكوة ج ١ ص ١١٩)
‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказывает: «Намазы были фарзом только по два рака‘ата, затем Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сделал хиджру (переселился в Медину). И после хиджры стало фарзом четыре рака‘ата, а намаз путника остался по-прежнему (по два рака‘ата)». («Мишкат» т.1, стр. 119).

‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

فرض الله الصلوة على لسان نبيكم في الحضر اربعاً وفي السفر ركعتين
(مسلم ج ١ ص ٢٤١)

«Аллах Та‘аля устами вашего Посланника (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сделал фарзом четыре рака‘ата, когда дома, и два рака‘ата, когда в путешествии». (Муслим т.1, стр.241).

‘Абдуллах ибн ‘Аббас и ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхум) оба рассказывают:

سن رسول الله صلوة السفر ركعتين وهما تمام غير قصر والوتر في السفر
سنه (ابن ماجه ص ٧٦، مشكوة جلد اول)

«Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) установил намаз путешествия в два рака‘ата, и эти два рака‘ата являются полным намазом, а не сокращённым, витр намаз в путешествии является постоянным суннатом». (Ибн Маджа, стр. 76, «Мишкат», т.1).

Если есть намерение оставаться где-нибудь на пятнадцать дней, то в этом случае нельзя читать сокращённый намаз, а надо будет читать 4-х рака‘атный намаз, как есть. («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 453).

НАМАЗ БОЛЬНОГО

В суре “Ан-ниса” («Женщины») Аллах Та‘аля говорит:

فادكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنبو بكم (اية ١٠٣)
«То вспоминайте Аллаха - стоя, сидя и на своих боках». (аят 103).

‘Имран ибн Хусейн (радиаллаху ‘анху) однажды во время своей болезни спросил у Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) о чтении намаза, Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) ответил:

صل قائما فان لم تستطع فقاداً فان لم تستطع فعلى جنب (بخارى ج ١ ص ١٥٠)
«Читай намаз стоя, а если нет на это силы, то читай сидя, а если на это тоже нет силы, тогда читай на своём боку». (Бухари т.1, стр. 150).

В Насаи приведены также следующие хадисы:

فان لم تستطع فمستلقياً لا يكلف الله نفساً الا وسعها (ودارقطنى ص ٤٤٦)
«Если не можешь читать намаз на боку, то читай лёжа на спине, не возлагает Аллах на душу ничего, кроме возможного для неё». (Дар Кутни стр. 446).

Нафи‘ (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт, что ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) сказал:

كان يقول اذا يستطيع المريض السجود او ما ايماء ولم يرفع الى جبهته شيئا
(موطأ امام مالك)

«Если больной не может совершить сажда, то пусть совершает намаз знаком, (но для совершения сажда) нельзя поднимать что-нибудь к своему лбу». («Муатта имам Малик»).

Знак означает делать знак головой, а не глазами или ресницами, потому что из хадисов следует делать знак головой.

СПОСОБ ЧТЕНИЯ НАМАЗА

КЫБЛА:

Правильный способ намаза – это когда человек, читающий намаз, стоит, повернувшись лицом в сторону Ка‘бы.

Аллах Та‘аля сказал:

قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ.
(سورة البقرة ١٤٤)

«Поверни же своё лицо в сторону мечети Харам. И где бы вы ни были, обращайтесь свои лица в её сторону». («Корова» 144).

Где бы человек ни был, дома или в путешествии, он должен повернуть своё лицо в сторону кыблы.

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَمِئْتُمْ بِعِمَّتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (سورة البقرة ١٥٠)

«И откуда бы ни вышел ты, обращай своё лицо в сторону мечети Харам, и где бы вы ни были, обращайтесь ваши лица в её сторону». («Корова» 150).

НИЯТ (НАМЕРЕНИЕ):

Ният означает, чтобы было решение и намерение в сердце читать такой-то намаз только ради Аллаха.

Аллах Та‘аля сказал:

وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ (سورة البينة ٥)

«И было им велено только поклоняться Аллаху, очищая перед Ним религию». («Ясное знамение» 5).

Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

انما الاعمال بالنيات (بخارى ج ١ ص ٩)

«Дела зависят от намерения». (Бухари т.1, стр. 9).

На самом деле намерение (ният) – это решение сердца, но если произнесли ният языком, это тоже разрешается, потому что в этом проявляется соответствие между языком и сердцем.

ТАКБИР ТАХРИМА:

Такбир тахрима – это сказать “Аллаху акбар” при совершении намерения.

Аллах Та‘аля сказал:

وَرَبِّكَ فَكَبِّرُ (سورة المدهثر ٣)
«И Господа своего возвеличай!» («Завернувшийся» 3).

В другом месте Аллах Та‘аля говорит:

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى. (اعلى ٥١)
«Нашёл успех тот, кто очистился, и помянул имя Господа своего, и прочитал намаз». («Высочайший» 15).

‘Али (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

مفتاح الصلوة الطهور وتحریمها التكبير وتحليلها التسليم (ترمذی ج ١ ص ٣)
«Ключ от намаза – это омовение, его “тахрим” — это сказать “Аллаху акбар”, и его “тахлил” — это совершить саялям». (Тирмизи т.1, стр. 3).

В хадисе, переданном Абу Хурейрой (радиаллаху ‘анху), сказано:

أدقمت الى الصلوة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر (مسلم ج ١ ص ١٧٠)
«Когда вы встаёте для намаза, то совершите омовение, как следует, затем, лицом к кыбле произнесите “Аллаху акбар”». (Муслим т.1, стр.170).

В риваяте Абу Хамида Са‘ади (радиаллаху ‘анху) сказано, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), повернувшись лицом к кыбле, поднимал обе руки и затем произносил “Аллаху акбар”. (Ибн Маджа стр. 85).

ПРИ ТАКБИРЕ ТАХРИМА ПОДНЯТИЕ РУК ДО УШЕЙ:

При такбуре тахрима руки надо поднимать до мочек ушей, как это делал Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям).

عن مالك بن الجويرث ان رسول الله كان اذا كبر رفع يديه حتى يحاذى بهما اذنيه وفي رواية حتى يحاذى بهما فروع اذنيه (مسلم ج ١ ص ١٦٧)
Малик ибн Хувейрис (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) при произнесении “Аллаху акбар” поднимал руки до уровня ушей». А в другом хадисе сказано: «Поднял их до мочек ушей». (Муслим т.1, стр. 168).

عن وائل بن حجر انه ابصر النبي حين قام الى الصلوة رفع يديه حتى كانتا بحيال منكبيه و حاذى بابها ميه اذنيه ثم كبر (ابوداود ج ١ ص ١٢١)
Вайль ибн Хаджар (радиаллаху ‘анху) передаёт, что он видел, когда Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) встал на намаз, то он поднял руки до уровня плеч, а большие пальцы рук были на уровне ушей. После чего он сказал “Аллаху акбар”. (Абу Дауд т.1, стр.121).

Вайль ибн Хаджар (радиаллаху ‘анху) же передаёт другой хадис:

قال رأيت النبي حين افتتح الصلوة رفع يديه حبال اذنيه قال ثم اتيتهم فرأيتهم يرفعون ايديهم الى صدورهم في افتتاح الصلوة وعليهم برأس واكسية (ابوداود ج ١ ص ١٢١)

«Я видел Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), когда он начинал намаз, то поднял обе руки до ушей. Потом (через несколько дней)

я увидел сахабов, что в начале намаза они поднимают свои руки до груди, в то время на них были надеты теплые одежды и накидки». (Абу Дауд т.1, стр. 121).

Из этого хадиса следует, что если (зимой) руки находятся под накидками, то невозможно их поднять выше плеч, как это было с сахабами (радиаллаху ‘анхум). Но когда руки не накрыты накидками или чем-нибудь другим, то их надо поднимать до мочек ушей, как это подтверждается из практики Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Если дотронулись до мочек ушей, то ничего страшного, потому что этим человек становится уверенным, что поднял руки до нужного уровня. Иначе человек не может видеть себя со стороны, поднял ли он руки до ушей или нет. В этом случае, кроме того, что он становится уверенным, что поднял руки до ушей, ещё и удовлетворяется, что поступил по суннату Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). А вообще дотрагиваться до мочек ушей не обязательно.

СКЛАДЫВАТЬ РУКИ ПОД ПУПКОМ:

(١) **عن علقمة بن وائل بن حجر عن ابيه قال رأيت النبي يضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة (مصنف ابن أبي شيبة ج ١ ص ٣٩٠)**

‘Алькама ибн Вайль ибн Хаджар передаёт со слов своего отца Вайля ибн Хаджара, что он рассказал: «Я видел Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), что он клал правую руку на левую под пупком». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, 390, «Тухфатуль Ахвази» т.1, стр. 214, «Асар Ас-сунан» т.1, стр. 69).

(٢) **عن الحجاج بن حسان قال سمعت ابامجلز او سألته قال قلت كيف اضع قال يضع باطن كف يمينه على ظاهر كف شماله ويجعلهما اسفل من السرة. (مصنف ابن أبي شيبة ج ١ ص ٣٩٠)**

Хаджадж ибн Хасан (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что он спросил у Абу Миджлиза (радиаллаху ‘анху), где надо класть руки. Тот ответил: «Надо класть ладонь правой руки на ладонь левой руки, и обе руки надо складывать под пупком». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, 390, «Тухфатуль Ахвази» т.1, стр. 214, «Асар Ас-сунан» т.1, стр. 69).

عن ابراهيم قال يضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة. (مصنف ابن أبي شيبة ج ١ ص ٣٩٠)

Ибрахим (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает: «Во время намаза надо класть правую руку на левую под пупком». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, 390, «Тухфатуль Ахвази» т.1, стр. 214, «Асар Ас-сунан» т.1, стр. 69).

Иснады всех этих хадисов являются сахих, и напротив, все хадисы, в которых упомянуто складывание рук на груди или над пупком, являются за‘иф и ненадёжными. (подробности см. «Асар Ас-сунан» т.1, стр. 64, 71).

Ибн Кудаму Мукаддаси Ханбали (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет:

وروى ذلك عن علي و ابي هريرة و ابي مجلز و النخعي و الثوري و اسحق

لما روى عن علي انه قال من السنة وضع اليمين على الشمال تحت السرة رواه الامام احمد وابو داود وهذا ينصرف الى سنة النبي (المعنى ج ١ ص ٤٧٢) «Хадис, где сказано, что руки надо складывать под пупком, передали ‘Али, Абу Хурайра, Абу Миджлиз (радиаллаху ‘анхум), Ибрахим Нах’ы, Суфьян Саури и Исхак ибн Рахвия (рахматуллахи ‘алейхим), потому что ‘Али (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Складывать правую руку на левую под пупком входит в суннат». Передали этот хадис имам Ахмад ибн Ханбаль и Абу Дауд, и под суннатом имеется в виду суннат Посланника Аллаха (салляллаху ‘алейхи уа саллям).

Имам Тирмизи (рахматуллахи ‘алейхи) рассказывает:

والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي والتابعين ومن بعدهم يرون ان يضع الرجل يمينه على شماله في الصلوة وراى بعضهم ان يضعها فوق السرة وراى بعضهم ان يضعهما تحت السرة وكل ذلك واسع عندهم (ترمذى ج ١ ص ٣٤)

«Учёные сахабы, таби’ины и далее поступали соответственно, и они говорят, что человек в намазе должен класть правую руку на левую. Затем некоторые говорят, что надо складывать руки над пупком (не на груди), а другие говорят, что под пупком. А по мнению толкователей хадисов, всё это разрешается».

Здесь полезно будет упомянуть о том, что из трёх хадисов, переданных имамом Шафи’и (рахматуллахи ‘алейхи), один про то, что руки надо класть под пупком. Об этом же рассказывает и имам Ахмад ибн Ханбаль, и ханафиты следуют этому хадису. («Аль-Каукаб Ад-дурри» стр. 129). Следовательно, большинство имамов подтверждают хадис, где сказано, что руки надо класть под пупком.

ЧТЕНИЕ “САНА” ПОСЛЕ СКЛАДЫВАНИЯ РУК:

Между такбиром тахрима и сурой “Фатиха” надо читать про себя сана.

عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله اذا افتتح الصلوة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك (ابوداود ج ١ ص ١٢٩، ترمذى ج ١ ص ٣٣)

‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказывает: «Когда Расуллаллах (салляллаху ‘алейхи уа саллям) начинал намаз, то читал:

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ

“Субханакаллахумма ва бихамдик ва табаракасмука ва та’аля джаддука ва ля иляха гайрук». (Абу Дауд т.1, стр.129, Тирмизи т.1, стр.33).

Тот же самый хадис передан в “Ибн Маджа”, стр. 58 и “Насаи” т.1, стр. 143 от Абу Саида Худри (радиаллаху ‘анху).

Нижеследующие хадисы также относятся к данной теме и содержат тот же смысл.

عن حميد الطويل عن انس بن مالك قال كان رسول الله اذا استفتح الصلوة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك رواه

الطبرانی وكتابه المفرد فى الدعاء واسناده جيد .

Хамид Тавиль (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт, что Анас (радиаллаху ‘анху) сказал: «Когда Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) начинал намаз, то читал:

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ.

«Субханакаллахумма ва бихамдика ва табаракасмука ва та‘аля джаддука ва ля иляха гайрук». (Табрани).

В “Дар Кутни” и “Шарх Ма‘ани Аль-Асар” приводится, что ‘Умар, ‘Усман и ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхум) читали то же самое. (см. «Шарх Ма‘ани Аль-Асар» т.1, стр. 96, «Асар Ас-сунан» т.1, стр. 72, 73).

ЧТЕНИЕ «ТА‘АВВУЗ» И «БИСМИЛЛЯХ»:

Так как после сана надо читать Коран, (т.е. суру “Фатиха” и т.д.), поэтому прочитав:

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(А‘узу билляхи миная шайтанир раджим бисмилляхир рахманир рахим) надо начать Коран.

Аллах Та‘аля говорит:

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ. (نحل)

«И когда ты читаешь Коран, то проси защиты у Аллаха от проклятого сатаны». («Пчелы» 98).

После сана надо читать “А‘узу биллях” и “бисмиллях” (см. Насаи т.1, стр. 143, Сахих ибн Хузейма т.1, стр. 240, «Асар Ас-сунан» т.1, стр. 73 и т.д.). Какой бы ни был намаз, джахри или сирри, всегда “А‘узу биллях” и “бисмиллях” надо читать про себя. (Насаи т.1, стр. 144 от ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху)).

ЧТЕНИЕ СУРЫ ПОСЛЕ СУРЫ “ФАТИХА”:

عن عائشة قالت كان رسول الله يستفتح الصلوة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين. (مسلم ج ١ ص ١٩٤)

‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказывает: «Когда Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) начинал намаз, то произносил “Аллаху акбар” и начинал чтение Корана с **الْحَمْدُ لِلَّهِ**» (Муслим т.1, стр.194).

Хадисы, касающиеся чтения суры “Фатиха” в намазе, следуют ниже:

عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب. (بخارى ج ١ ص ١٠٤)

‘Убада ибн Самит (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Не совершил намаз тот, кто не читал суру “Фатиха”». (Бухари т.1, стр. 104).

В хадисе в «Сахих» Муслим сказано:

«من لم يقرأ بام الكتاب فصا عدًا (ج ١ ص ١٦٩)». (Т. 1, стр. 169).

ЯВЛЯЕТСЯ ЛИ СУРА “ФАТИХА” ФАРЗОМ ИЛИ ВАДЖИБОМ

Чтение Корана в намазе является фарзом, но возникает вопрос. Фарзом является какая-то определённая или любая сура, или любая часть Корана?

Из глубокого прочтения Корана и хадисов становится известно, что если прочитать любую какую-нибудь суру, то фарз чтения Корана выполняется. Совершение обязательного чтения Корана в намазе не связано с какой-либо специальной сурой.

Нет сомнения, что в отношении намаза сура “Фатиха” имеет большую важность. Несмотря на это, читать суру “Фатиха” не фарз, а ваджиб. Если кто-нибудь, забыв, не прочитал “Фатиху”, но прочитал какую-нибудь другую суру, или три маленьких аята, или один большой аят, то фарз выполнится. Конечно же, он пропустил ваджиб, и восполнить этот недостаток можно через сажда сахву. В случае пропуска ваджиба сажда сахву является обязательной. Но если предположим, что читать суру “Фатиха” было бы фарзом, тогда если не прочитать “Фатиху” даже по забывчивости, намаз будет недействительным, совершишь ты сажда сахву или нет. С помощью сажда сахву восполняется лишь ваджиб, а не фарз.

Давайте посмотрим, читать “Фатиху” является фарзом или нет?

В суре “Музаммил” о приказе тахаджуда (о намазе глубокой ночью) говорится:

فَاقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ (مزمّل)

«Читайте же, что легко вам из Корана». («Завернувшийся» 20).

В этом же аяте дальше сказано:

فَاقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ (سوره مزمّل آية ٢٠)

«Читайте же, что легко вам из него». («Завернувшийся» 20).

Из этих обоих высказываний следует, что читать Коран в намазе является фарзом и та часть является фарзом, которую человек может легко читать. Необязательно, чтобы это была сура “Фатиха”, можно читать любую суру.

Некоторые люди из этого аята делают вывод, что здесь имеется в виду ежедневное чтение Корана. Надо обязательно читать его, сколько можешь легко прочитать. Но данное мнение является неправильным по следующим причинам:

1. До и после обоих высказываний упомянуто о намазе (тахаджуд) и в нём же приказано читать Коран. Отсюда становится ясно, что в обоих высказываниях приказ касается чтения Корана в намазе.

Хотя приказ об обязательности тахаджуд намаза был отменён, но это не значит, что если чтение какого-либо особого намаза больше не является фарзом, то с ним отменены и все установленные основные части и фарзы намаза.

انما نسدخ وجوب قيام الليل دون فرض الصلوة وشرايطها و سائر احكامها
(عمدة القارى ج ٥ ص ٦٣)

«Приказ об обязательности тахаджуд намаза был отменён, но не отменены фарзы, условия и все его другие приказы». («Умдагуль Кари» т.1, стр. 11).

До уразы рамазана уразы дня “Ашуры” (10-ого Мухаррама) была фарзом, позже она стала нафлем. (Муслим т.1, стр.358). Но это не значит, что уразы ‘Ашуры длилась с рассвета до захода солнца, а уразу рамазана надо держать по-другому, или в этой уразе нельзя было есть, пить и приближаться к жене, а для уразы рамазана всё по-другому. Отмена приказа о чем-либо не значит, что если то же самое станет фарзом при другом обстоятельстве, то её основные, обязательные части и условия должны изменяться.

2. В обоих высказываниях при приказе чтения Корана использована форма повелительного наклонения, а вне намаза о чтении Корана никто не говорит, что оно является фарзом. Да, конечно же, оно является суннатом. Читать Коран является фарзом только в намазе. Это тоже доказывает, что оба высказывания относятся к намазу.

3. Есть хадис Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), имеющий подобное значение.

Один сахаба Халад ибн Рафи‘ (радиаллаху ‘анху) зашёл в мечеть Набави и начал читать намаз, но прочитал намаз неправильно, по приказу Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) он повторил свой намаз три раза, и всё равно не смог прочитать правильно. В конце концов, он попросил Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям): «Учите меня, о Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)». Что же касается Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), он научил его намазу, где сказал:

ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن (بخارى ج ١ ص ١٠٥، مسلم ج ١ ص ١٧٠)

«Затем повернись лицом в сторону кыблы и, произнеся “Аллаху акбар”, сделай намерение, затем читай из Корана, что легко для тебя!». (Бухари т.1, стр.105, Муслим т.1, стр. 170).

1. В другом хадисе Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), рассказывая о сути намаза, сказал, что намаз – это тасбих, такбир и чтение Корана.

عن معاوية بن الحكم قال قال رسول الله إن هذه الصلوة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس انما هي التسبيح والتكبير وقرأة القرآن (مسلم ج ١ ص ٢٠٣، بلوغ المرام ص ١٦)

Му‘авия ибн Хакам (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Намаз будет неправильным, если в нём будет разговор людей, кроме тасбиха, такбира и чтения Корана». (Муслим т.1, стр.203, «Булугуль Марам», стр. 16).

В этом хадисе вместо суры “Фатиха” указывается на факт чтения Корана в намазе, из какого бы места оно ни было. Не является фарзом чтение только суры “Фатиха”.

Как уже было сказано, что считать чтение суры “Фатиха” фарзом будет означать, что намаз человека, который вместо “Фатихи” прочитает какую-нибудь другую суру, будет недействительным, по ошибке ли он пропустил суру “Фатиха” или нарочно. Считать её ваджибом будет означать, что если пропустить по ошибке, то совершением сажда сахву намаз будет действительным, а если пропустить нарочно, то намаз будет недействительным, потому что данный приказ действует в случае пропуска ваджиба.

В свете приведённых аятов и хадисов следует, что фарзом является чтение Корана, а не суры “Фатиха”.

Есть другой хадис, в котором, противоположно сказанному, утверждается чтение суры “Фатиха”.

عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله لا صلوة ل من لم يقرأ بفاتحة الكتاب (بخارى ج ١ ص ١٠٤)

¹ Некоторые люди говорят, что «читай же, что легко тебе из Корана» означает чтение суры “Фатиха”, потому что она самая лёгкая для чтения. Но это явная ошибка, во-первых, «Читай же, что легко тебе из Корана» – это приказ общий. В нём нет определения какой-то суры, поэтому спецификация суры “Фатиха” из этого аята не имеет доказательства. Во-вторых, в Коране легко читать не только “Фатиху”, но имеется и много других сур, которые короче “Фатихи” и запоминать их также легче. Следовательно, согласно “Шархун-Навави ‘аляль Муслим”, т.1, стр.170, вывод, что из этого аята следует сура “Фатиха”, и что только её читать легко, – является необоснованным и натянутым.

‘Убада ибн Самит (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Не совершил намаз тот, кто не читал “Фатиху”». (Бухари т.1, стр. 104).

Из этого хадиса следует, что кто не читал суру “Фатиха” в намазе, у того намаз будет недействительным, то есть читать “Фатиху” в намазе является фарзом. Но давайте посмотрим, что из этого следует. Является ли чтение суры “Фатиха” в намазе фарзом или нет?

В словах хадиса

لاصلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.

(Не совершил намаз тот, кто не читал суру “Фатиха”) есть два предположения: 1) кто не читал суру “Фатиха”, его намаз вообще не засчитывается, 2) или его намаз засчитывается, но будет неполноценным.

В словах Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) لاصلوة الخ (не совершил намаз) оба предположения несомненные и неоспоримые, потому что на арабском языке слово «لا» иногда выражает полное отрицание сущности чего-либо, а иногда это показывает неполноценность и несовершенство чего-либо.

“لا” (нет, не) в значении абсолютного отрицания сущности:

например, калима таухид.

لا اله الا الله

1. «Нет божества, кроме Аллаха».

لا حول ولا قوة الا بالله

2. «Нет силы и мощи, кроме как у Аллаха».

لا تثريب عليكم اليوم (يوسف- ٩٢)

3. «Нет упреков сегодня над вами».

“لا” (нет, не) в значении отрицания совершенства

(неполноценности).

(١) عن انس قال قلما خطبنا رسول الله الا قال لايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له رواه البيهقي في شعب الايمان (مشكوة ج ١ ص ١٥)

1. Анас (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Очень редко было, чтобы Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал нам хутбу и в ней не говорил о том, что нет имана у того, у кого нет качества верности, (т.е. не возвращает доверенную ему вещь), и нет религии у того, кто не выполняет обещание». («Мишкат» т.1, стр. 15)

Все толкователи хадиса единодушно согласны с тем, что слова хадиса “لايمان” (нет имана) и “لا دين” (нет религии) не отрицают сущности имана и религии, как такового, а отрицают совершенство имана и религии.

(٢) لاصلوة لجار المسجد الا في المسجد (دارقطني ج ١ ص ١٦١)

2. «Намаз соседа мечети недействительный, кроме как в мечети». (Дар Кутни т.1, стр. 161).

Здесь тоже слова «намаз недействительный» отрицают полноценность намаза, а не то, что намаз вообще не считается.

(۳) لاصلوة بحضرة الطعام (مسلم ج ۱ ص ۲۰۸)

3. «Нет намаза в присутствии еды». (Муслим т.1, стр. 308).

В этом хадисе тоже отрицание совершенства и сущности. В «Сахих ибн Хиббан» приводится:

(لا يصل احدكم بحضرة الطعام (صحيح ابن حبان) «Чтобы никто из вас не читал намаз в присутствии еды». Потому что, когда человек голодный, то присутствие еды мешает сосредоточиться в намазе.

(۵) لاصلوة للعبد الابق .

4. «Намаз беглого раба является недействительным».

Это были хадисы Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). В Коране слово “لا” (ля) также использовано в значении отсутствия совершенства. Аллах Та‘алия говорит:

فَقَاتِلُوا أئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ . (توبه ۱۲)

«То сражайтесь с имамами неверия, – ведь нет клятв у них». («Покаяние» 12)

Здесь из слова “لا أَيْمَانَ لَهُمْ” (ля аймана лахум, т.е. нет клятв у них) понимается несовершенство, а не то, что они не давали клятвы. Потому что до этого аята было сказано:

وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم

(А если они нарушат свои клятвы после договора).

И после этого сказано:

ألا تُقاتلون قوماً نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج الرسول (توبه ۱۳)

«Разве вы не станете сражаться с людьми, которые нарушили свои клятвы и думают, чтобы изгнать Посланника (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)?» («Покаяние» 13).

Если их клятвы вообще не существовали, тогда какой смысл говорить о нарушении их клятв.

Есть одни стихи на арабском языке:

لافتى الاعلى ولاسيف الا ذوالفقار .

«Нет юноши, кроме ‘Али (радиаллаху ‘анху), и нет меча, кроме “Зульфикара”¹».

¹ Эти стихи принадлежат шиитам, но мы здесь их привели не в пользу их вероучения, а только лишь для иллюстрации, в каком значении слово «لا» используется в литературе арабов. После чтения этих примеров должно удалиться недоразумение тех, кто говорит, что لا как отрицание чего-либо не является отрицанием полноценности, а это отрицание сущности. («Тахкик Аль-Калям» т.1, стр. 15). Во всех приведённых примерах слово لا использовано для отрицания действия, но везде оно означает отрицание совершенства.

Это вовсе не значит, что, кроме ‘Али (радиаллаху ‘анху), не существует других юношей, или не существует других мечей, кроме “Зульф리카ра”.

ХАДИС ‘УБАДЫ (РАДИАЛЛАХУ ‘АНХУ):

Что же касается хадиса, переданного ‘Убадой ибн Самитом (радиаллаху ‘анху), т.е. «Не совершил намаз тот, кто не читал суру “Фатиха”». Использовано ли здесь слово «لا» как отрицание самого намаза, или сущности намаза, или полноценности намаза? Другой хадис, который носит такое же значение, определяет и подтверждает, что слово «لا» использовано в значении отрицания совершенства. Здесь в хадисе ‘Убады (радиаллаху ‘анху) имеется в виду отрицание полноценности.

(١) عن ابي هريرة قال قال رسول الله من صلى صلاة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج ثلاثا غير تام (مسلم ج ١ ص ١٦٩، ابوداؤد ج ١ ص ١٣٤، ترمذى ج ١ ص ٤٠، صحيح ابن خزيمة ج ١ ص ٢٤٧، موطا امام مالك ص ٣٠)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Кто прочитал намаз и не читал в нём суру “Фатиха”, то его намаз является неполноценным (повторил это три раза) и является несовершенным». (Муслим т.1, стр. 169, Абу Дауд т.1, стр. 134, Тирмизи т.1, стр. 40, «Сахих ибн Хузейма» т.1, стр. 247, «Муатта имам Малика» стр. 30)

В этом хадисе слово **خداج** (хидаджун) использовано три раза, затем для объяснения этого слова приведено слово **غير تمام** (гайр тамам), т.е. несовершенный, которое доказывает, что без суры “Фатиха” намаз является неполноценным и несовершенным, а не то, что вообще недействительным.

Перевод слова **خداج** (хидаджун¹) как **غير تمام** (несовершенство) подтверждается из самого этого хадиса и, кроме него, из следующего хадиса также.

عن الفضل بن عباس قال قال رسول الله الصلاة مثني مثني تشهد في كل ركعة بين وتخشع وتضرع وتمسك كن وتقنع يدك يقول ترفعها ما الي ريك مستقبلا ببطونها وجهك وتقول يارب يارب ومن لم يفعل ذلك فهو كذا قال ابو عيسى وقال غير ابن المبارك في هذا الحديث من لم يفعل ذلك فهو خداج (ترمذى ج ١ ص ٥٠)

Фадаль ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Намаз по два рака‘ата с чтением “ташахуда” после каждых двух рака‘атов. И надо проявлять смирение, покорность и свою беспомощность, а после совершения намаза

¹ В словаре слово “худаджун” также переводится как неполноценность и несовершенство, например, говорят, что **خدجت الناقة** (хададжатун-наката) т.е. у верблюдицы был выкидыш. (см. словарь и «Шархун Навави лил Муслим» т.1, стр. 169)

протягивайте свои руки, чтобы просить милость, т.е. протягивайте их к своему Господу ладонями к лицу, и говорите: «О мой Господь (два раза)!» А кто не сделает этого, его намаз такой и такой». Имам Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что, кроме ‘Абдуллы ибн Мубарака (рахматуллахи ‘aleyхи), другие передатчики этого хадиса передают: «Кто не сделал этого, его намаз является «хидаджун», т.е. неполноценным». (Тирмизи т.1, стр.50).

(٢) **عن عائشة قالت سمعت رسول الله يقول كل صلاة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج (ابن ماجه ص ٦١)**

‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказывает: «Я слышала, как Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) говорил: «Любой намаз, в котором не прочитали суру «Фатиха», является неполноценным». (Ибн Маджа, стр. 61).

(٣) **عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله قال كل صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج (ابن ماجه ص ٦١)**

‘Амр ибн Шу‘ейб от своего отца и тот от своего дедушки передаёт, что Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Любой намаз, в котором не прочитали суру «Фатиха», является неполноценным». (Ибн Маджа, стр. 61).

В “Сахих ибн Хузейма” передаётся от Абу Хурайры (радиаллаху ‘анху), что Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب (ج ١ ص ٢٤٨)
«Намаз, в котором не прочитали суру «Фатиха», является несовершенным». (т.1, стр. 248).

Быть несовершенным – это одно дело, а быть недействительным – это другое. У ханафитов без суры “Фатиха” намаз также является несовершенным. Если забыли её прочитать, то можно возместить это через сажда сахву, а если пропустил нарочно, то надо читать намаз заново.

ДРУГИЕ ДОКАЗАТЕЛЬСТВА ТОГО, ЧТО СУРА “ФАТИХА” НЕ ЯВЛЯЕТСЯ ФАРЗОМ:

Хадис ‘Убады ибн Самита (радиаллаху ‘анху), приведённый у Бухари, Муслим передал следующим образом:

لا صلوة لمن لم يقرأ بام القرآن فصاعداً (مسلم ج ١ ص ١٦٩)

«Не совершил намаз тот, кто не читал суру «Фатиха» и больше этого¹». (Муслим т.1, стр. 169).

Если на основе хадиса ‘Убады (радиаллаху ‘анху), переданного Бухари, суру “Фатиха” будем считать фарзом, тогда на основе хадиса Муслима, кроме суры “Фатихи”, чтение другой суры или аятов тоже надо будет считать фарзом, потому что об обоих вариантах имеются одинаковые хадисы. По мнению ханафитов, оба они являются ваджибом, а вообще само чтение Корана является фарзом. Но очень удивляют те люди, которые на основе хадиса ‘Убады (радиаллаху ‘анху), приведённого Бухари, считают суру “Фатиху” фарзом, а с другой стороны, игнорируя хадис, переданным этим же ‘Убадой (радиаллаху ‘анху) в Муслиме, не считают фарзом чтение другой суры после «Фатихи»².

Хадис об этом передаёт не только Муслим, но имеются и другие хадисы также.

عن ابي هريرة انه قال قال لي رسول الله اخرج فنادى المدينة انه لاصلوة الا بقران ولو بفاتحة الكتاب فمازاد (ابوداود ج 1 ص 134)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулulloх (саллаллаху ‘алейхи уа саллям) сказал ему:

«Иди и объяви в Медине, что нет намаза без чтения Корана, хотя бы суры “Фатиха” и дополнительного к ней». (Абу Дауд т.1, стр. 134).

Этот же хадис передали следующими словами также:

وانادى انه لاصلوة الا بقراءة الفاتحة الكتاب فمازاد (ابوداود ج 1 ص 134)

«Чтобы я объявил, нет намаза без чтения суры “Фатиха” и дополнительного к ней».

Из первого хадиса явно следует, что под чтением Корана в намазе имеется в виду чтение Корана в общем, а не только чтение суры “Фатиха”.

¹ Дополнение слова “فصاعدأ” (читать больше, чем) приведено в хадисе, которой передал Абу Дауд т.1, стр.135, Насаи т.1, стр. 145 и “Ибн Хиббан”. И у Му‘аммара (радиаллаху ‘анху) есть «мутаби‘» (люди, которые передали подобный хадис), которые также прибавили это слово, т.е. Суфьян ибн ‘Айния (рахматуллахи ‘алейхи), который передал хадис в Абу Дауде и ‘Абдуррахман ибн Исхак (рахматуллахи ‘алейхи) передал хадис в Бухари в главе “часть чтения Корана”, Ауза‘и, и Шу‘ейб ибн Хамаза (рахматуллахи ‘алейхим) в “Бейхаки”. (“Фатхуль мулхим” т.2, стр. 20, “Базлуль Маджхуд” т2, стр. 51, «‘Умдатуль Кари» т2, стр. 14). Это было сказано про “мутаби”. Для свидетельства этого хадиса также имеется много других хадисов, которые следуют дальше. Поэтому подтверждение автора книги “Тахкикуль калям” (часть 1 на стр. 32) или кого-нибудь другого о том, что у Муаммара нет «мутаби‘» в дополнении слова “فصاعدأ” является неправильным.

² Некоторые люди в ответ на эту критику привели некоторые хадисы, различающие суру “Фатиха” от другой суры после “Фатихи”, но среди них нет ни одного хадиса, который бы являлся “хакикатан марфу” или “хукман марфу” (см. “Базль” т2, стр. 49). Напротив этого, имеется много хадисов, дающих обоим одинаковую характеристику. Например, этот же хадис Муслима и другие хадисы, которые следуют дальше.

А во втором хадисе приказ о чтении суры “Фатиха” и другой суры кажется одинаковым, то есть, если чтение суры “Фатиха” является фарзом, тогда чтение другой суры после “Фатихи” также должно быть фарзом. Или же в противном случае оба они не должны являться фарзом, как следует из хадиса ‘Убады ибн Самита (радиаллаху ‘анху), переданного Муслимом.

Тирмизи передаёт от Абу Са‘ида Худри (радиаллаху ‘анху), что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

لا صلوة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة او غيرها (ج ١ ص ٣٢)

«Нет намаза у того, кто не прочитал «Фатиху» и суру в фарз или другом намазе». (т. 1, стр. 32).

Этот же хадис находится в “Ибн Маджа” на стр. 61. Данный хадис призывает к тому же, что и хадис ‘Убады (радиаллаху ‘анху), переданный Муслимом. Чтобы относились к чтению суры “Фатиха” и другой суры после нее одинаково, а не делали между ними разницы, называя суру “Фатиха” фарзом, но не называя фарзом другую суру, которую читают после неё. Или одну суру называли ваджибом, а другую нет.

В риваяте Абу Дауда т.1, стр. 134, Ахмада, Абу Я‘ля и Ибн Хиббана приводится:

عن ابي سعيد قال امرنا ان نقرأ بفاتحة الكتاب وماتيسر .

Абу Саид Худри (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Нам было приказано читать суру «Фатиха» и то, что легко».

В хадисе “Тахави” и “Бейхаки” приводится:

عن جابر قال وكنا نتحدث انه لا صلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب فمافوق ذلك او فما اكثر من ذلك.

Джабир (радиаллаху ‘анху) передаёт: «Мы рассказывали хадис, что нет никакого намаза без чтения суры “Фатиха” и дополнительного к ней».

В “Муснаде Ахмада” в хадисе Рифа‘а ибн Рафи‘ (радиаллаху ‘анху) приводится:

ثم اقرأبام القرآن ثم اقرأبما شئت

«Затем читайте суру “Фатиха”, а после этого читайте что пожелаете».

В некоторых хадисах сказано

ثم اقرأبام القرآن وبما شاء الله

«читайте суру “Фатиха” и то, что Аллах пожелает», а в других приводится **شئ معها** и что-нибудь вместе с сурой «Фатиха», и в некоторых приводится **معها غيرها** («И с ней что-нибудь другое»). Все эти хадисы являются препятствующими тому, чтобы считать суру “Фатиха” фарзом в намазе. («Базлуль Маджхуд» т.2, стр. 51).

С одной стороны, имеются аяты Корана и хадисы Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) (приведённые в начале главы), утверждающие о возможности чтения из любого места Корана, а с другой стороны, имеются хадисы, утверждающие, что фарзом является чтение

суры “Фатиха” и дополнительной суры. Очевидное противоречие. Поступать одновременно в соответствии и с Кораном, и хадисом можно таким образом. Поскольку Коран утверждает о чтении Корана вообще, поэтому его надо назвать фарзом, а чтение сур “Фатиха” и ещё одной дополнительной устанавливается лишь хадисами, поэтому оно будет называться ваджибом. Данное разделение не даёт пропустить никакой приказ Корана или хадиса, а также позволяет избежать ситуации, в которой хадису отдаётся предпочтение над Кораном.

Признание истины ‘Алламой Ши‘рани Аш-шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyhi):

Известный праведник и учёный Шейх ‘Абдульвахаб Аш-Ши‘рани (рахматуллахи ‘aleyhi), несмотря на то, что относится к шафи‘итской школе, в признании суры “Фатиха” ваджибом, а не фарзом является сильным сторонником имама Абу Ханифы (рахматуллахи ‘aleyhi). Он говорит, что никто так не разделял степени приказов Корана от степени хадисов, как это делал Абу Ханифа (рахматуллахи ‘aleyhi).

فرحم الله الامام ابا حنيفة حيث غاير بين لفظ الفرض والواجب وبين معنا
هما فجعل ما فرضه الله تعالى اعلى مما فرضه رسول الله وان كان لا يذوق
عن الهوى ادبا مع الله تعالى ودفن رسول الله يمدح الامام ابا حنيفة على
مثل ذلك لانه يجب رفع رتبة تشريع ربه على تشريعه هو ولو كان ذلك بادنه
تعالى ولم ينظر الى ذلك من جعل الفرض والواجب مترادفين (الميزان الكبرى،
فتح الملهم ج ٢ ص ١٩)

«Пусть Аллах проявит милость к имаму Абу Ханифе (рахматуллахи ‘aleyhi) за то, что он различал слова “фарз” и “ваджиб” и их смыслы. То, что Аллах Та‘аля сделал фарзом, он поставил выше того, что сделал фарзом Расулюллах (салляллаху ‘aleyhi уа саллям), как почтение к Аллаху Та‘аля. Хотя Расулюллах (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) не говорил ничего по своему желанию. Сам Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) похвалил бы за это имама Абу Ханифу. Поскольку Расулюллах (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) сам предпочитал ставить законы, установленные Аллахом, над законами, установленными им самим, хотя сам он тоже делал всё по воле Аллаха.

На этот факт не обратили внимания те, кто поставили фарз и ваджиб рядом».

КЫРААТ ХАЛЬФАЛЬ ИМАМ

После рассмотрения вопроса о том, является ли ваджибом чтение суры “Фатиха” в намазе, остаётся ещё один вопрос. Должен ли муктади читать Коран в намазе с джама‘атом? Эта тема называется “Кыраат хальфаль имам”.

РАССМОТРЕНИЕ ВОПРОСА:

Как предисловие, надо знать некоторые вопросы, касающиеся этой темы.

1. В кыраат входит обычно два пункта: первое – это чтение суры “Фатиха”, а второе – чтение другой суры или нескольких аятов после «Фатихи». Разногласие заключается только в том, должен ли муктади читать суру “Фатиха” за имамом или нет? Другую же суру или несколько аятов после “Фатихи” для муктади не разрешает читать никто. Чтения Корана имамом, по мнению всех имамов, для муктади достаточно. Муктади не должен повторять суру или аяты, которые читает имам, или читать другую суру или аяты сам. Ему надо просто стоять молча. Если это джихри намаз, тогда надо внимательно слушать кыраат имама, иначе надо стоять, сосредоточившись на Аллахе Та‘аля.

2. Разногласие заключаются лишь в том, достаточно ли для муктади, как в случае с дополнительной сурой, чтения «Фатихи» имамом. А если достаточно, то в сирри или джихри намазах, или в обоих видах? Или только в джихри намазах? Или только в сирри намазах?

Имам Абу Ханифа (рахматуллахи ‘алейхи) говорит, что в обоих: и в сирри, и в джихри намазах, как в случае с дополнительной сурой или аятами, чтения суры “Фатиха” имамом для муктади будет достаточно. Поэтому муктади читать “Фатиху” не разрешается. («Муатта имама Мухаммада» стр. 94, «Фейзуль Бари» т.1, стр. 247).

По мнению имама Малика (рахматуллахи ‘алейхи), чтения “Фатихи” имамом в джихри намазах (фаджр, магриб и ‘иша) достаточно для муктади, поэтому в джихри намазах муктади не должен читать суру “Фатиха”, а ему надо тихо стоять и внимательно слушать кыраат имама. Если кто-нибудь из муктади прочитает суру “Фатиха”, то данный его поступок является макрухом. А в сирри намазах (зухр и ‘аср) читать суру “Фатиха” для муктади является мустахабом, но не фарзом и не ваджибом. («Бидаятуль муджтахид» т.1, стр. 121, «Аль-Мизан Аль-Кубра Лиль-Ши‘рани» т.1, стр. 152).

Имам Шафи‘и (рахматуллахи ‘алейхи) два года до своей смерти жил в Египте. В этом последнем периоде своей жизни он говорил: «В каждом намазе, несмотря на то, это джихри намаз или сирри, читать суру “Фатиха” для муктади является ваджибом». («Аль-Мизан Аль-Кубра» т.1, стр. 137). Но до приезда в Египет, как имам Малик (рахматуллахи ‘алейхи), он тоже говорил, что в джихри намазах читать суру “Фатиха” для муктади является макрухом. («Кашфуль Му‘дилат» стр. 193).

По мнению имама Ахмада (рахматуллахи ‘алейхи), в джихри намазах читать суру “Фатиха” для муктади является макрухом, в сирри намазах –

мустахаб. А в джихри намазах является мустахабом только тогда, когда муктади не слышно кыраат имама. («Фатава ибн Таймия» т.23, стр. 266).

3. Из книги “Китабуль ум” стр. 93 (сборник высказываний) имама Шафи’и (рахматуллахи ‘aleyхи), выясняется, что, по мнению Шафи’и (рахматуллахи ‘aleyхи), в джихри намазах читать суру “Фатиха” для муктади не является ваджибом. («Кашфуль Му’дилат» стр. 193).

4. В свете вышеприведённых высказываний четырёх имамов становится ясно, что в общем все они подтверждают, что чтение суры “Фатиха” имамом достаточно для муктади, поэтому в известной книге по фикху Ханбали “Аль-Мугни” приводится следующее высказывание имама Ахмада ибн Ханбала (рахматуллахи ‘aleyхи):

مَا سَمِعْنَا أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ يَقُولُ أَنَّ الْإِمَامَ إِذَا جَهَرَ بِالْقُرْآنِ لِاتِحْزِئِ صَلَاةٍ مِنْ خَلْفِهِ إِذَا لَمْ يَقْرَأُوا قَالَ هَذَا النَّبِيُّ وَأَصْحَابُهُ وَالتَّابِعُونَ وَهَذَا مَا نَكُّ فِي أَهْلِ الْحِجَازِ وَهَذَا الثَّوْرِيُّ فِي أَهْلِ الْعِرَاقِ وَهَذَا الْأَوْزَاعِيُّ فِي أَهْلِ الشَّامِ وَهَذَا اللَّيْثُ فِي أَهْلِ مِصْرَ مَا قَالُوا الرَّجُلُ صَلَّى وَقَرَأَ إِمَامَهُ وَلَمْ يَقْرَأْ هُوَ صَلَاتُهُ بَاطِلَةٌ . (ج ١ ص ٥٦٤).

«Мы не слышали никого из людей ислама, кто бы говорил, что когда имам читает Коран вслух и стоящий за ним не читает Коран, то его намаз будет недействительным. Не слышали, чтобы это говорил Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), или сахабы, или таби’ины, или имам Малик (рахматуллахи ‘aleyхи) из жителей Хиджаза, или Суфьян Саури из жителей Ирака, или имам Ауза’и из жителей Шама, или Лейс (рахматуллахи ‘aleyхим) из жителей Египта. Никто из них не говорил, что человек читает намаз, его имам сделал кыраат, а он не сделал, тогда его намаз недействительный».

5. Это было сказано про джихри намазы, в сирри намазах все четыре имама в некоторых случаях считают кыраат имама достаточным для муктади. Например, если человек пришёл в мечеть в такое время, когда намаз с джама’атом уже начался и имам находится в руку’е, то ему надо немедленно совершить “ният” и сделать руку’, (несмотря на то, джихри намаз это или сирри). В этом случае все четыре имама единодушно согласны с тем, что этот человек успел на этот рака’ат и для него кыраат не является ваджибом. («Умдатуль Кари» т.2, стр. 13, «Фатхуль Мульхим» т.2, стр. 21).

Очевидно, кыраат не является ваджибом для муктади, кыраат имама является достаточным для него, этот рака’ат засчитывается, хотя муктади сам не читал суру “Фатиха” и т.д.

6. После данного рассмотрения становится ясно, что не только один имам Абу Ханифа запрещает читать суру “Фатиха” за имамом (кыраат хальфаль имам) и считает кыраат имама достаточным для муктади. Другое дело, что Абу Ханифа (рахматуллахи ‘aleyхи) считает кыраат имама достаточным для муктади в обоих намазах, в джихри и сирри, а

другие имамы только в джихри намазах. Но в вопросе “мудрик фир-руку”¹ все вынуждены следовать за имамом Абу Ханифой (рахматуллахи ‘aleyхи).

Теперь давайте посмотрим доказательства и причину предпочтения мазхаба Абу Ханифы (рахматуллахи ‘aleyхи).

МУКТАДИ НЕ ДОЛЖЕН ДЕЛАТЬ КЫРААТ

Доказательство из Корана:

В суре “А’раф” Аллах Та’аля говорит:

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ. (سوره اعراف آیه ۲۰۴)
«А когда читается Коран, то вслушивайтесь в него и молчите, может быть, будете помилованы». («Преграды» 204). По мнению большинства толкователей Корана, этот аят был ниспослан относительно намаза, а другие говорят, что он был ниспослан относительно хутбы, т.е. когда читается Коран, то надо молчать и внимательно слушать. Таким образом, во время хутбы джум’а не разрешается читать намаз или разговаривать, а надо слушать только хутбу.

В “Тафсире Кабир” имам Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет:

قال ابن عباس قرأ رسول الله في الصلوة المكتوبة وقرأ أصحابه وراءه رافعين أصواتهم فخلطوا عليه فنزلت هذه الآية (ج ۱ ص ۵۰۰)
«Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в намазе читал Коран, и сахабы (радиаллаху ‘анхум) за ним тоже читали Коран вслух. Их голоса смешались, после чего был ниспослан этот аят». (т.4, стр. 500).

В “Рухуль Ма’ани” приводится:

فقد اخرج عبد بن حميد وابن ابي حاتم وبيهقي في سنته عن مجاهد قال قرأ رجل من الأنصار خلف رسول الله في الصلوة فنزلت وإذ قرئ القرآن الخ وإخرج ابن جرير وغيره عن ابن مسعود انه صلى بأصحابه فسمع أناسا يقرءون خلفه فلما أنصرف قال أما إن لكم أن تفهموا أما إن تعقلوا وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا كما أمركم الله تعالى (ج ۱ ص ۱۵۰)

«Абд ибн Хамид (рахматуллахи ‘aleyхи), ибн Аби Хатим и Бейхаки (рахматуллахи ‘aleyхи) в своих сборниках передали хадис от Муджахиды (рахматуллахи ‘aleyхи). Один человек из ансаров в намазе за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал Коран, после чего был ниспослан аят *وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ*. Ибн Джарир и т.д. передают от ‘Абдуллы ибн Мас’уда (радиаллаху ‘анху), что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) вел намаз, и сахабы стояли за ним. Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) слышал, что некоторые люди за ним читают Коран в намазе. Когда он совершил саям, то сказал: «Что с вами

¹ Мудрик фир-руку’ – тот, кто присоединился к имаму до выхода имамы из первого року’а и завершил намаз вместе с ним.

случилось, разве вы не размышляете и не понимаете? Когда читается Коран, вслушайтесь в него и молчите, как это приказал Аллах Та‘аля». (т.9, стр. 150).

‘Аллама ибн Касир (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет то же самое. Он привёл имена: среди сподвижников Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) ‘Абдуллах ибн Мас‘уд, Абу Хурайра, ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, ‘Абдуллах ибн Магфил (радиаллаху ‘анхум), а среди таби‘инов Са‘ид ибн Джубейр, ‘Ата ибн Рабах, ‘Абдуррахман ибн Зейд ибн Аслам, Ибрахим Нах‘и, Ша‘би, Хасан Басри, Ибн Шахаб Зухри, Муджахид, Катада и ‘Убейд ибн ‘Умейр (рахматуллахи ‘aleyхим). Далее он пишет, что соответственно высказываниям всех указанных хазратов, данный аят касается чтения Корана в намазе и хутбе. («Тафсир ибн Касир» т.2, стр. 280, 281).

Ибн Кудаму Мукаддаси Ханбали (рахматуллахи ‘aleyхи) в “Аль Мугни” пишет:

قال احمد فالناس على ان هذا في الصلوة و عن سعيد بن المسيب والحسن و ابراهيم و محمد بن كعب و الزهري فانها نزلت في شأن الصلوة وقال زيد بن مسعود لم و ابو العلاء به كانوا يقرءون خلف الامام فنزلت و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون وقال احمد في رواية ابي داود اجمع الناس على ان هذه الآية في الصلوة ولانه عام فينا و ل بعمومه الصلوة (ج ١ ص ٥٦٣)

Имам Ахмад ибн Ханбаль (рахматуллахи ‘aleyхи) сказал: «Все люди утверждают, что данный аят касается намаза». Са‘ид ибн Аль Мусайиб, Хасан, Ибрахим, Мухаммад ибн Ка‘б и Зухри (рахматуллахи ‘aleyхим) передают, что данный аят был ниспослан касательно намаза. Зейд ибн Муслим и Абу ‘Алия рассказывают, что сахабы (радиаллаху ‘анхум) делали кыраат за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), поэтому был ниспослан аят **وَ إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنَ**. В одном хадисе Абу Дауда передаётся от имама Ахмада ибн Ханбала (рахматуллахи ‘aleyхи), что люди единодушно согласны с тем, что данный аят был ниспослан касательно намаза и ещё по той причине, что этот аят имеет всеобщий смысл, поэтому в нём имеется в виду также и намаз». (т.1, стр. 563).

Об этом же имам ибн Таймия (рахматуллахи ‘aleyхи) в своей “Фатава” говорит следующим образом:

وقد استفاض عن السلف انها نزلت في القراءة في الصلوة وقال بعضهم في الخطبة وذكر احمد بن حنبل الاجماع على انها نزلت في ذلك (فتاوى ابن تيمية ج ٢٣ ص ٢٦٩)

«Была распространённая версия в эпоху наших благочестивых предков, что этот аят был ниспослан касательно кыраата в намазе, а некоторые говорили, что этот аят был ниспослан относительно хутбы. Имам Ахмад ибн Ханбаль (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт единогласное мнение всех

учёных, что этот аят был ниспослан в отношении намаза». («Фатава» Ибн Таймия т.32, стр. 269).

В другом месте он пишет:

احدها ما ذكره الإمام أحمد من إجماع الناس على أنها نزلت في الصلاة وفي الخطبة وكذلك قوله وإذا قرئ فاتصتوا (ج ٢٣ ص ٣١٢)

«Одно – то, что передал имам Ахмад ибн Ханбаль (рахматуллахи ‘aleyхи), единодушно согласие людей с тем, что этот аят был ниспослан относительно намаза и хутбы. Также есть высказывание Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям): «Когда имам делает кыраат, молчите». (т.32, стр. 269).

В свете аята и его толкования выясняется следующее:

1. Когда в намазе читается Коран, то всем людям надо слушать его молча. Читать самим не надо, потому что если человек начнёт читать сам, тогда невозможно внимательно слушать и соблюдать тишину.

2. Ясно, что имам является читающим Коран в намазе, а кому приказывается молчать, то это будут муктади.

3. Слово “Коран” имеет общее значение, в него входят как сура “Фатиха”, так и другие суры, поэтому какую бы суру ни читали, “Фатиху” или другую, в любом случае муктади должен молчать. Не так, что когда имам читает суру “Фатиха”, муктади должны читать, а при чтении другой суры молчать.

4. В этом аяте есть абсолютный запрет кыраата для муктади без какого-либо ограничения, несмотря на то, джихри это намаз или сирри. Поэтому точно так же, как имам делает кыраат в обоих намазах (как в джихри, так и в сирри – без исключения), таким же образом, молчание и внимательное слушание кыраата должно быть общим для обоих типов намаза без исключения.

Но слушать внимательно возможно только в джихри намазе, а не в сирри, поэтому внимательно слушать будет особенностью джихри намаза, а молчать можно в обоих намазах, поэтому данный приказ будет относиться к обоим намазам.

В общем, кыраат является фарзом для обоих: и для имама, и для муктади. В этом же аяте муктади запретили делать кыраат совсем, и это означает, что в намазе с джама‘атом муктади не делает кыраат. Имам выполняет этот фарз за него, и муктади должен молчать. Кыраата имама для муктади будет достаточно.

Этот аят относится к верующим:

После того как подтвердилось, что аят **إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ** относится к чтению Корана в намазе и хутбе, то стало ясно, что аят был ниспослан мусульманам, а не кафирам. Это ясно, ведь кто будет читать намаз? Кто будет слушать хутбу джум‘а? Кроме того, в предыдущих

ссылках было приведено явно, что данный аят был ниспослан, когда некоторые сахабы читали Коран за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Разве после этого остаётся вопрос, кто был причиной ниспослания аята: мусульмане или кафиры? Вместе с этим контекст аята тоже свидетельствует о том, что аят относится к мусульманам, а не к кафирам или многобожникам, потому что в предыдущем аяте Аллах Та‘аля говорит:

هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (اعراف ٢٠٣)

«Это – наглядные знамения от вашего Господа, руководство в пути и милосердие для людей верующих». («Преграды»: 203)

Из перевода аята явно вытекает, что в нём говорится о верующих. И сразу после этого следует аят:

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ. (سوره اعراف آية ٢٠٤)

«А когда читается Коран, то вслушивайтесь в него и молчите, — может быть, вы будете помилованы!»

Т.е. говорится, что когда Коран является наглядным знамением и руководством в прямом пути, то надо его молча и внимательно слушать, когда бы его ни читали, в намазе или вне. А в намазе надо слушать особенно внимательно и молча, потому что намаз – это особое время рабу устремить все свои мысли к Аллаху Та‘аля, поэтому необходимо молча и внимательно слушать Его слова. Если верующие будут поступать соответственно, то есть надежда, что Аллах Та‘аля помилует их.

И сказано:

وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ. (اعراف ٢٠٥)

«Вспоминай Аллаха в душе покорно и со страхом, негромко, утром и вечером, и не будь из тех, кто пренебрегает (предписаниями Аллаха)». («Преграды»: 205)

Аят не относится к кафирам:

После того как имам Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) привёл четыре высказывания об этом аяте¹, в которых имеется очевидное обращение к мусульманам, он пишет:

و في الآية قول خا مس وهو ان قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا خطاب مع الكفار في ابتداء التبليغ وليس خطابا مع المسلمين (تفسير كبير ج ٤ ص ٥٠٢)

«Ещё об этом аяте имеется пятое высказывание: то, что в данном аяте в начале призыва к религии есть обращение к кафирам, а не к мусульманам». («Тафсир Кабир» т.4, стр. 506).

Но имам Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) не уточнил, чье это пятое высказывание. От кого из сахабов, таби‘инов и таба‘ таби‘инов он его передал. Тогда как в предыдущих высказываниях он объяснил, чьим какое высказывание является.

Факт, что пятое высказывание никто из сахабов, таби‘инов, таба‘ таби‘инов или четырех имамов не передавал. То, что он сказал, это плод воображения имама Рази (рахматуллахи ‘aleyхи): «В аяте имеется пятое допущение о возможности, что в данном аяте вместо мусульман есть обращение к кафирам».

Теперь, по поводу пятого высказывания, каково доказательство того, что в аяте идёт обращение к кафирам, а не к мусульманам? Об этом имам Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет следующим образом:

ومما يقوى ان حمل الآية على ما ذكرناه اولى وجوه (الاول) انه تعالى حكى عن الكفار انهم قالوا لا نسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون فلما حكى عنهم ذلك ناسب ان يامرهم بالاستماع والسكوت حتى يمكنهم الوقوف على ما في القرآن من الوجوه الكثيرة البالغة الى حد الاعجاز (والوجه الثاني) انه تعالى قال في بل هذه الآية هذا بصد ان من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون فحكم تعالى يكون هذا القرآن رحمة للمؤمنين على سبيل القطع والجزم ثم قال

¹ Все четыре высказывания соответственно порядку имама Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) следующие: 1) Аят имеет общее понятие, поэтому где бы ни читали Коран, необходимо его слушать молча и внимательно. Соответственно данному высказыванию, для людей, идущих по дороге, и для учителей тоже, слушать молча и внимательно является ваджибом. Это есть высказывание Хасана (рахматуллахи ‘aleyхи) и “Асхабы завахир“ (группа людей, которые поступают по хадису соответственно его дословному значению). 2) Раньше в намазе разрешалось разговаривать, через этот аят это разрешение отменилось, как сказано в хадисе, который передал Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху). 3) Через этот аят приказано оставлять кыраат джихри за имамом, как передает ‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху). 4) В этом аяте приказано молчать и внимательно слушать хутбу, как это передали от Са‘ида ибн Джубейра, Муджахида, имама Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyхим) и т.д.. Дорогие читатели, надо запомнить, что какое бы из вышеприведённых высказываний вы ни взяли, вы обнаружите, что в нём обращаются к мусульманам, а не к кафирам.

Слабость в доказательстве.

Но, по сравнению с большинством учёных, оба доказательства являются неправильными. Первое доказательство является неправильным, потому что имам Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) приводит следующий аят суры «Ха Мим Сажда»:

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَمَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْعَوَّا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ. (حم سجده آية ٢٦)

«И сказали те, которые не веровали: «Не слушайте этот Коран и шумите при нём, (когда его читают). Может быть, вы и одержите верх!» («Разъяснены» 26).

Т.е. имам Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) хочет сказать, что неверующие не разрешали слушать Коран. А когда читался Коран, то они шумели, чтобы его не было слышно. После чего им было приказано слушать Коран внимательно и молча, чтобы они могли осведомиться о чудесном стиле Корана.

Имам Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) дальше говорит:

فَمَا دَكِي عَنْهُمْ ذَلِكَ نَأْسَبُ أَنْ يَأْمُرَ هُمْ بِالِاسْتِمَاعِ وَالسُّكُوتِ حَتَّى يُمْكِنَ لَهُمُ الْوُقُوفُ عَلَى مَا فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْوُجُوهِ الْكَثِيرَةِ الْبَالِغَةِ إِلَى حَدِّ الْأَعْجَازِ (ج ٤ ص ٥٠٢)

«И когда это рассказывается про них, то надо приказать им слушать молча и внимательно, чтобы они могли осведомиться о многих темах Корана, которые достигают наивысшего предела». (т.4, стр 506).

Из рассказа имама Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) следует, что, якобы, аят суры “Ха Мим Сажда” («Разъяснены»),

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَمَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ .

в котором упомянуто о шуме неверующих во время чтения Корана был ниспослан раньше, чем обсуждаемый аят суры “Преграды”:

إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا. (سوره اعراف ٢٠٤)

И через него было приказано неверующим молчать и слушать Коран внимательно.

Хотя дело совсем наоборот. Сура “Преграды” была ниспослана раньше, чем сура “Ха Мим Сажда”. (см. “Аль-Иткан фи ‘улюмий Куран” т.1 стр. 11, хадис, переданный ‘Абдуллой ибн ‘Аббасом (радиаллаху ‘анху)).

Возможно, что кто-нибудь возразит: «Да, правильно, суры “Преграды” и “Ха Мим Сажда” обе мекканские, также правильно и то, что сура “Преграды” была ниспослана раньше, чем “Ха Мим Сажда”. Но обсуждаемый аят суры “Преграды” إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ был ниспослан позже суры “Ха Мим Сажда”, потому что данный аят является мединским. Как следует из риваята Бейхаки и т.д., что когда один ансари читал Коран в намазе за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), то был ниспослан этот аят إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ الخ очевидно, что жители Медины стали

называться ансарами после переселения мусульман в Медину. Следовательно, хотя сура “Преграды” мекканская, но именно этот аят был ниспослан в Медине, а сура “Ха Мим Сажда” вся полностью была ниспослана в Мекке. Таким образом, ниспослание этого аята получается позже аята وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا суры “Ха Мим Сажда”».

Но у нас есть на это простой ответ: если этот аят был ниспослан в Медине и причиной ниспослания был кыраат в намазе одним из ансаров, тогда как можно утверждать, что в этом аяте имеется обращение к неверующим. Сам этот факт является доказательством того, что аят обращается к верующим, а не к неверующим.

Теперь докажите, что сура “Ха Мим Сажда” была ниспослана раньше суры “Преграды” или наоборот, или докажите, что только данный аят этой суры был ниспослан позже “Ха Мим Сажда” в Мекке. Просто догадки не подходят. Нужны обоснованные доказательства.

Во-вторых, в аяте إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا имеется общий приказ для всех: когда бы ни читали Коран, надо слушать его внимательно и молчать. Не так, что этот приказ касается неверующих, а верующих нет. В первую очередь и больше всего данный приказ обращается к верующим, чтобы они слушали внимательно и молча, когда читается Коран, несмотря на то, читают его в намазе или вне намаза.

Второе доказательство имама Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) было основано на словах لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ (чтобы вы были помилованы). Больше всего его беспокоило слово لَعَلَّ («может быть»), потому что в нём не сказано об окончательном помиловании. Если бы данное обращение было к верующим, то, как в предыдущем аяте وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (руководство в пути и милосердие для людей верующих), Коран назвали окончательной милостью для верующих, сразу в следующем аяте, находящемся под обсуждением, также должен быть окончательный приказ.

Но ничего удивительного нет, если нет окончательного приказа, потому что в книгах по вероучению явно написано, что для Аллаха **اصْلَحْ** (т.е. дать человеку то, что является лучшим для него)¹ не является обязательным. Таким же образом, вознаградить за покорность и наказать за грех не является обязательным для Аллаха. Если Allah Та‘аля вознаграждает, то это Его милость, а если не наказывает за прегрешение, то это также является справедливостью. Allah Та‘аля ничем не обязан. Сам имам Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) в начале этого же тома “Тафсир Кабир” написал:

¹ “Шарх ‘Акаид Насфи” стр. 75.

دلالة الايت على ان الطاعة لا توجب الثواب والمعصية لاتوجب العقاب (ج) ؛
(ص ٢٥)

«Аят доказывает, что покорность не обязывает награду, а прегрешение не обязывает наказания». (т.4, стр. 25).

Поэтому, если, несмотря на то что, обращаясь к верующим, не сказано об окончательном помиловании, то даже тогда от этого ничего не меняется.

‘Аллама Алуси (рахматуллахи ‘aleyхи), помимо этого, даёт два ответа:

اجيب بان الرحمة المرجوة غير تلك الرحمة ولئن سلم كونها اياها فالاطماع
من الكريم واجب فلم يبق فرق (روح المعاني ج ٩ ص ١٥٣)

Ответили, что милость, которую обещали (в аяте **لعلكم ترحمون**) – это помимо той милости, о которой сказано в аяте **ورحمة لقوم يؤمنون** но если даже признать, что это одна и та же милость, то всё равно надеяться на Аллаха обязательно. Среди них обоих нет разницы. («Рухуль Ма‘ани» т.9, стр. 153).

В этой связи Мауланой ‘Абдурахманом Мубаракпури в его книге “Тахкикуль Калам” (ч.2, стр.46) сказано, что называть высказывание имама Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) связанным с текстом Корана и отвергать Маулану ‘Абдуль Хай Фиранги Махалли является абсолютной ошибкой. Текст Корана обращается к верующим, как это было уже приведено подробно. ‘Аллама Таййиби (рахматуллахи ‘aleyхи) также объяснил этот вопрос подробно и полно. (см. “Рухуль Ма‘ани” т.9, стр. 153).

Возражения имама Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) по поводу «Кыраата хальфаль имам»:

Из нижеследующего высказывания имама Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) некоторые люди хотят создать такое впечатление, как будто бы он признавал “кыраат хальфаль имам”. Хотя в четвёртом пункте толкования этого аята имам Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) по поводу «кыраата хальфаль имам» высказал такие сильные возражения, что сторонники кыраата за имамом вряд ли смогут найти им ответ.

Перед тем как привести настоящий текст имама Рази (рахматуллахи ‘aleyхи), я в качестве предисловия хочу сказать три вещи:

1) Если предки в своих книгах обсуждают какой-нибудь спорный вопрос, и в нём есть возможность для возражений, то обычно вместо того, чтобы высказываться от своего имени, они говорят следующим образом: **لقائل ان يقول** (некто имеет право высказать возражение). Затем уже пишут суть критики. На самом же деле, возражения принадлежат им, но они приписывают их некоему неизвестному автору. И данный стиль критики предков настолько широко известен, что каждый, кто имеет интерес к

учёбе и преподаванию, прекрасно понимает, кому в таких случаях принадлежит критика.

2) В джихри намазах имам Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyхи) также считал порицаемым кыраат муктади во время кыраата имама, и считал, что это поступок против следующего аята Корана:

إذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا
«Когда читается Коран, то слушайте его и молчите» и хадиса:
و إذا قرأ فانصتوا.....

«Когда имам читает Коран, молчите». Поэтому, велит муктади читать Коран при остановках имама. То есть когда имам прочитает один аят и останавливается, чтобы вдохнуть, или в паузе между двумя аятами, он разрешает муктади делать кыраат¹.

3) Маулана ‘Абдуррахман Мубаракпури (рахматуллахи ‘aleyхи) в этом вопросе, поддерживая имама Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyхи), пишет:

«Для каждого имама упомянутая остановка и перерывы, как минимум, должны являться хотя бы суннатом. Когда вам всё это уже стало известно, то обратите внимание, что из аята «когда читается Коран...» не следует запрещение чтения за имамом в данных остановках и перерывах». («Тахкикуль Калям» часть 2, стр. 56).

После данного предисловия и объяснений послушайте, как имам Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) возражает против кыраата муктади во время остановок и молчания имама.

ولقائل ان يقول سكوت الامام امان نقول انه من الواجبات اوليس من الواجبات والاول باطل بالاجماع والثاني يقتضى ان يجوز له ان لايسكت فتقديره ان لايسكت يلزم ان تحصل قراءة المأموم مع قراءة الامام وذلك بفضى الى ترك الاستماع والى ترك السكوت عندقراءة الامام وذلك على خلاف النص وايضا لهذا السكوت ليس له حد محدود ومقدار مخصوص والسكنة للمؤمن مختلفه بالثقل والخفة فريما لا يتمكن المأموم من اتمام قراءة الفاتحة فى مقدار سكوت الامام وحينئذ يلزم المحذور المذكور وايضا فالامام ان ما يبقى ساكنا ليتمكن المأموم من اتمام القراءة وحينئذ ينقلب الامام مأموما والمأموم اماما لان الامام فى هذا السكوت يصير كالتابع للمأموم وذلك غير جائز (تفسير كبير ج ٤ ص ٥٠٠)

«Человек может возразить, что перерыв, в котором имам молчит, мы должны назвать либо обязательным, либо необязательным. Единогласно называть его обязательным нельзя. А в случае, если он необязателен, имаму разрешается не молчать. Следовательно, если имам не будет молчать, тогда кыраат муктади будет совершаться одновременно вместе с

¹ Вся критика основывается на аяте, потому что в нём имеется общий приказ молчать и слушать внимательно чтение Корана. Тогда как можно, обособляя суру «Фатиха», разрешать читать её за имамом. Имам Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyхи) ответил, что если муктади будет читать, когда имам молчит или останавливается, то не проявится противоречие с общим приказом аята. Но имам Рази (рахматуллахи ‘aleyхи) не доволен этим ответом, поэтому он возражает против него, как следует дальше.

кыраатом имама, из-за чего обязательно нарушится приказ о внимательном слушании и молчании во время чтения Корана, что идёт против точного смысла (Корана и хадисов). Кроме этого, для молчания нет определённой меры. И продолжительность молчания имама по причине разных состояний муктади бывает разной, т.е. зависит от сильного или слабого муктади. Поэтому иногда в течение паузы имама муктади не может прочитать суру “Фатиха” полностью. А если он будет завершать чтение суры “Фатиха” во время кыраата имама, то опять же совершится предыдущая ошибка, т.е. поступок против точного смысла (Корана и хадисов). Помимо этого, если имам будет стоять и молчать, чтобы муктади прочитал суру “Фатиха”, тогда получится, что имам стал муктади, а муктади имамом. Поскольку в таком случае, если имам будет молчать ради муктади, то он станет последователем муктади, что не разрешается. (Потому что имам бывает для того, чтобы за ним следовали муктади, а не наоборот)». («Тафсир Кабир» т.4, стр. 500).

После возражений к кыраату муктади во время остановок и молчания имама, у имама Рази (рахматуллахи ‘aleyhi) есть второе возражение. Некоторые начали говорить, что в обсуждаемом аяте, в приведённых словах **فاسمعوا له وانصتوا** (слушайте его внимательно и молчите) слово **انصت** (инсат) означает читать Коран про себя. Люди Аравии словом **مُنصت** (мунсит) называют того, кто не читает вслух. Значит, ничего страшного, если муктади читает про себя, так что другим не слышно. Поэтому по мазхабу имама Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyhi) муктади позволяется делать кыраат, если в джихри намазах он не будет читать Коран вслух, а будет читать про себя, чтобы другие его не слышали.

Имам Рази (рахматуллахи ‘aleyhi) выступает и против такого кыраата муктади, и считает, что это противоречит аяту **إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ**, поэтому он пишет:

ولقائل ان يقول انه تعالى امره اولًا بالاستماع واشتغاله بالقرأة يمنعه من الاستماع لان الاسماع غير والاستماع غير فالاستماع عبارة عن كونه بحديث يديط بذلك الكلام المسموع على الوجه الكامل قال الله تعالى لموسى وانا اخترتك فاستمع لمايوحى والمراد ماذكرناه واداءت بت هذاوظهران الاستغفال بالقرأة مما يمنع الاستماع علمنا ان الامر بالاستماع يفيد النهى عن القرأة (تفسير كبير ج ٤ ص ٥٠٢)

«Человек может возразить, что в первую очередь Аллах Та‘аля приказал внимательно слушать. Занятость кыраатом не даёт внимательно слушать кыраат имама. Потому что **اسماع** (слушать) – это одно, а **استماع** (вслушиваться, вникать) – это другое. **استماع** означает вникать с полным вниманием в речь говорящего. Аллах Та‘аля сказал Мусе (‘aleyhis саялям) **إِنَّا اخْتَرْنَاكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى** («Я тебя выбрал, поэтому слушай, вникая в

откровение, которое к тебе ниспосылается», то есть, старайся понять его). И когда мы это установили, (что слушать внимательно является приказом Аллаха), то стало ясно, кыраат муктади не даёт слушать кыраат имама внимательно и понимать его. Следовательно, из приказа о том, чтобы слушать внимательно, следует запрещение кыраата.

Имам ибн Таймия (рахматуллахи 'aleyхи) был против кыраата муктади.

Имам ибн Таймия (рахматуллахи 'aleyхи) был ярким противником кыраата муктади. В пользу запрещения «кыраата хальфаль имам», приводя выводы из аята суры «Преграды», он пишет:

قوله تعالى وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لفظ عام فاما ان يختص في القراءة في الصلوة اوفى القراءة في غير الصلوة اويعمها والثاني باطل قطعا لانه لم يقل احد من المسلمين انه يجب الاستماع خارج الصلوة ولايجب في الصلوة لان استماع المستمع الى قراءة الامام الذي يتم به ويجب عليه متابعتة اولى من استماعه الى قراءة من يقرأ خارج الصلوة داخله في الآية اما على سبيل الخصوص واما على سبيل العموم وعلى التقديرين فالآية دالة على امر المأموم بالانصات لقراءة الامام و سواء كان امر اجاب او استحباب فالمقصود حاصل فان المراد ان الاستماع اولى من القراءة وهذا صريح دلالة الآية على كل تقدير والمنازع يسد لم ان الاستماع مأمور به دون القراءة فيما زاد على الفاتحة والآية امرت بالانصات اذا قرئ القرآن والفاتحة ام القرآن وهي التي لا بد من قراتها في كل صلوة والفاتحة افضل سور القرآن وهي التي لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها فيمنع ان يكون المراد بالآية الاستماع الى غير هادونها مع اطلاق لفظ الآية وعمومها مع ان قراتها اكثر واشهر وهي افضل من غيرها فان قوله تعالى ادا قرئ القرآن يتناولها ولا يتناول غيرها لفظا ومعنى والعدل عن استماعها الى قراتها انما يعدل لكون قراتها عنده افضل من الاستماع وهذا غلط مخالف للنص والاجماع فان الكتاب والسنة امرت المؤتم بالاستماع دون القراءة والامة متفقة على ان استماعه لما زاد على الفاتحة افضل من قراته لما زاد عليها. (فتاوى ابن تيمية ج ٢٣ ص ٢٦٩ تا ٢٧١)

«Приказ Аллаха Та'аля, «Когда читается Коран, то слушайте его и молчите», дан в общем. Так данный приказ относится или к кыраату в намазе, или к кыраату вне намаза, или охватывает кырааты и в намазе, и вне намаза. Второй вариант является абсолютно неправильным, так как никто из мусульман не говорил, что слушать внимательно вне намаза обязательно, а слушать кыраат в намазе не обязательно. Для муктади слушать кыраат имама, за которым он следует, первостепеннее, чем кыраат человека вне намаза. Следовательно, кыраат в намазе входит в приказ аята или же как единственный вариант, (как в первом варианте), или же в общем ряду (согласно третьему варианту). В обоих случаях аят указывает на то, что муктади должен молчать, слушая имама, считается ли этот приказ ваджибом или мустахабом. В обоих случаях достигается одна

и та же цель. Для муктади слушать внимательно кыраат имама предпочтительнее, чем делать кыраат самому. На это явно указывает аят.

И сторона возражения (т.е. шафи‘иты и т.д.) тоже признаёт, что муктади (дополнительную суру) после суры “Фатиха” велено только внимательно слушать, а не читать. Данный аят приказывает молчать всегда, когда читается Коран. И сура “Фатиха” является “уммуль Куран”, т.е. матерью Корана, которую нужно читать в каждом намазе. Сура “Фатиха” превосходит всех остальных сур. Подобное ей не было ниспослано ни в Таурате, ни в Инджиле, ни в Забуре и ни в остальном Коране. Не может быть, чтобы в аяте о внимательном слушании имелись ввиду лишь другие суры, помимо неё. Тогда как в словах аята имеется и абсолютность, и обобщение, и «Фатиха» читается больше всего, является самой известной и самой превосходной. В аят **إذا قرىء القرآن** (когда читается Коран) должна обязательно входить словом и смыслом в первую очередь никакая иная сура, как “Фатиха”. Человек, который отказывается от того, чтобы внимательно слушать суру “Фатиха”, и вместо этого предпочитает читать её, считает, что читать её лучше, чем слушать, поступает неправильно и идёт против Корана, хадиса и иджма‘ (единогласия исламских законоведов). Что же касается Корана и хадиса, то они приказывают муктади, вникая, слушать кыраат своего имама, а не делать кыраат самому. И вся община единодушно согласна с тем, что слушать внимательно другую суру, помимо “Фатихи”, лучше, чем читать её».

После этого говорится, что если слушание за имамом другой суры после “Фатихи” лучше её чтения, то таким же образом и касательно “Фатихи”, слушать её внимательно и молча будет лучше, чем читать. Так оставить лучшее (т.е. слушать внимательно и молчать) и выбрать не лучшее (т.е. кыраат “Фатихи”) будет неправильным. Имам ибн Таймия (рахматуллахи ‘aleyhi) говорит:

المصلحة الحاصلة له بالقرأة يحصل بالاستماع ما هو أفضل من غيرها بدليل استماعه لما زاد على الفاتحة فلو لا انه يحصل له بالاستماع ما هو أفضل من القرأة لكان الاولى ان يفعل افضل الامرين وهو القرأة فلما دل الكتاب والسنة والاجماع على ان الاستماع افضل من القرأة على ان المستمع يحصل له افضل مما يحصل للقارى وهذا المعنى موجود فى الفاتحة وغيرها فالمستمع لقرأة الإمام يحصل له افضل مما يحصل بالقرأة وحينئذ فلا يجوز ان يؤمر بالادنى وينهى عن الاعلى – (فتاوى ابن تيمية ج ٢٣ ص ٢٧١)

«Пользы, получаемые от кыраата, можно получить, внимательно слушая чтение имама, что лучше, чем чтение самому. Доказательством этому служит то, что муктади приказано слушать дополнительную к “Фатихе” суру. Если бы слушать её внимательно не превосходило чтения, то превыше было бы выполнять лучшее из двух дел, а именно чтение, тогда как Коран, суннат и иджма‘ указывают на то, что слушать внимательно

чтение имама лучше, чем читать самому. То, что получает слушающий, лучше, чем то, что получает читающий. Это значение имеется в суре “Фатиха” и других. Слушающий внимательно кыраат имама получит лучшую награду, чем за совершение кыраата. Поэтому не разрешается велеть делать то, что хуже, и запрещать делать то, что лучше». («Фатава ибн Таймия» т.23, стр. 271).

ДОКАЗАТЕЛЬСТВО ИЗ ХАДИСОВ

В приведённом аяте суры “Преграды”, касающегося несовершения кыраата, было дано указание в общем. Кыраат муктади был запрещён в любом случае, джихри ли это намаз или сирри, читается “Фатиха” или другая сура. Теперь будем рассматривать этот вопрос в свете хадисов Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям).

Запрещение кыраата в джихри намазах:

(1) **عن ابي موسى قال علمنا رسول الله قال اذا قمتم الى الصلوة فليؤمكم احدكم واذقروا الامام فانصتوا** (مسند احمد بن حنبل ج ٤ ص ١٥٤)

1. Абу Муса Аш‘ари (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) научил нас, сказав: «Когда вы встаёте на намаз, пусть кто-нибудь из вас становится имамом. И когда он читает Коран, вы молчите». («Муснад Ахмад ибн Ханбаль» т.4, стр. 415).

(2) **عن ابي هريرة قال قال رسول الله ان ما جد على الامام ليو تم به فاذا كبر فكبروا واذا فرغ انصتوا واذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا امين** (مسند ج ١ ص ١٧٤، ج ١ ص ١٤٤، ابوداؤد ج ١ ص ١٠٥، ابن ماجه ص ٦١، نسائي ج ١ ص ١٤٦، مسند احمد بن حنبل ج ٢ ص ٣٧٦)

2. Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Имама и сделали для того, чтобы за ним следовали. Когда он говорит “Аллаху акбар” (и начинает намаз), вам также следует возвеличить Аллаха (и начать намаз). Когда он читает Коран, вам надо молчать. Когда он скажет “уа ляддааллин”, то вы скажите “амин”». (Муслим т.1, стр. 174, 144, Абу Дауд т. 1, стр. 105, Ибн Маджа стр. 61, Насаи т. 1, стр. 164, «Муснад Ахмад» т. 1, стр. 376).

(3) **عن سفیان بن عیینہ عن الزهري عن ابن اكيمة قال سمعت ابا هريرة يقول صلى النبي باصحابه صلوة نظن انها الصبح فقال هل قرأتمكم احد قال رجل انا قال اني اقول مالي انازع القرآن** (ابن ماجه ٦١)

3. Суфьян ибн ‘Айния (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт со слов Зухри (рахматуллахи ‘aleyхи), что ибн Акима (рахматуллахи ‘aleyхи) сказал: «Я слышал, как Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) говорил, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) был имамом сахабов в намазе. Кажется, это был утренний намаз. (После намаза) Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) спросил: «Делал ли кто-нибудь из вас кыраат?» Один человек ответил: «Я». Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Я тоже подумал, кто старается отнять у меня Коран?»» (Ибн Маджа стр. 61).

В другом хадисе сказано:

فَسَكَتُوا بَعْدَ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ الْإِمَامُ. (ابن ماجه ٦١)
«И сахабы начали молчать в тех намазах, в которых имам читает Коран вслух». (Ибн Маджа стр. 61).

У Насаи приводится:

فَاتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقُرْآنِ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ بِالْقِرَاءَةِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ (ج ١ ص ١٤٦)

«И люди перестали делать кыраат в намазе, в котором Расуллоллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал вслух, после того как услышали это». (т.1, стр. 146).

В “Муатта имама Малика” (рахматуллахи ‘aleyхи) приводится:

فَاتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقُرْآنِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ بِالْقُرْآنِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ (ص ٣١) –

«И люди перестали делать кыраат в намазах, в которых Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал вслух, когда услышали это». (стр. 31).

Как бы то ни было, в вышеприведённых хадисах указываются обязанности имама и муктади. Когда имам произнесёт **اللهُ أَكْبَرُ** «Аллаху акбар», то вы тоже скажите **اللهُ أَكْبَرُ** «Аллаху акбар», и когда имам читает Коран, вам надо молчать, и когда он прочитает **غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ** «уа яяддааллин», то вы скажите **أَمِينَ** «амин» и т.д.. Если бы для муктади надо было читать суру “Фатиха”, то обязательно было бы сказано, что когда имам читает Коран, необходимо тоже читать суру “Фатиха”. Но сказано наоборот **وَإِذَا قَرَأَ فَانصتوا** «когда имам читает Коран, молчите».

Кыраат муктади запрещается как в джихри намазах, так и в сирри намазах:

(١) **عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الظهر فجعل رجل يقرأ خلفه يسبح اسم ربك الاعلى فلما انصرف قال ايكم قرأ او ايكم القارى قال رجل انا فقال فذظنت ان بعضكم خالجنيتها (مسلم ج ١ ص ١٧٢، نسائي ج ١ ص ١٧٦، ابو داود ج ١ ص ١٣٦)**

1. ‘Имран ибн Хусейн (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расуллоллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) вёл зухр намаз и один человек начал читать **سبح اسم ربك الاعلى** После саяма Расуллоллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) спросил: «Кто из вас читал?» Тот человек ответил, что он. Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Я тоже подумал, что кто-то из вас тревожит меня». (Муслим т.1, стр. 172, Насаи т.1, стр. 176, Абу Дауд т.1, стр. 136).

На этой же странице Муслима есть ещё два хадиса, имеющие такое же содержание. Этот же хадис находится также и в Насаи . Имам Насаи (рахматуллахи ‘aleyхи) назвал эту главу следующим образом:

ترك القراءة خلف الامام فيما لم يجهر فيه .

«Несовершенство кыраата за имамом, когда он не читает вслух».

2. Абуль Ахвас передаёт со слов ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху):

كا نو ايقراون خلف الـ نبي فقال خلط تم علىّ القراءة (شرح معانى الآثار ج ١ ص ١٠٦ اطبرانى)

«Сахабы (радиаллаху ‘анхум) читали Коран в намазе за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), из-за чего Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Вы смешались с моим кыраатом». («Шархуль Ма‘ани» т.1, стр. 106, Табрани).

3. Джабир (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

من كان له امام فقراءة الامام له قراءة (موطامام محمد ص ٩٨، طحاوى ص ١٠٦، كتاب الآثار ج ١ ص ١٧٠، دارقطنى ج ١ ص ١٢٢، مسند احمد بن حنبل ج ٣ ص ٣٢٩)

«У кого есть имам, то кыраат имама является его кыраатом». («Муатта имам Мухаммад» стр.98, Тахави, стр. 106, «Китабуль Асар» т.1, стр. 170, «Дар Кутни» т.1, стр. 122, «Муснад Ахмад», т.3, стр. 329).

Данный хадис также передаёт Хафиз Ахмад ибн Мани‘ в своём «Муснаде». («Асар Ас-сунан» часть первая, стр. 87).

Этот хадис также находится в Ибн Маджа на стр. 614., но мы специально не привели хадис ибн Маджи, потому что в цепи передатчиков этого хадиса находится имя Джабира Джа‘фи. Услышав его имя, многие «уважаемые» начинают шуметь. Поэтому, оставив этот хадис, привели хадис из “Муатта имама Мухаммада”, цепь передатчиков которого абсолютно не подлежит спору. Конечно же, если кто-нибудь из-за упрямства хочет противоречить, то кто может заставить его молчать.

Хафиз ибн Таймия (рахматуллахи ‘aleyхи) об этом хадисе говорит:

وثبت انه في هذا الحال قراءة الامام له قراءة ك ما قال ذلك ج ما هيرالس لف والخلف من الصحابة والتابعين لهم باحسان – وفي ذلك الحديث المعروف عن النبي انه قال من كان له امام فقراءة الامام له قراءة، وهذا الحديث روى مرسلًا ومسندًا لكن اكثر الانمة الثقة روه مرسلًا عن عبدالله بن شداد عن النبي و اسنده بعض هم ورواه ابن ما جه مسندًا وهذا المرسل قد عضده ظاهر القرآن والسنة وقال به جماهير اهل العلم من الصحابة والتابعين ومرسله من اكابر التابعين ومثل هذا المرسل يحتج به باتفاق الانمة الأربعة وغيرهم وقد نص الشافعى على جواز الاحتجاج بمثل هذا المرسل (فتاوى ابن تيمية ج ٢٣ ص ٢٧١)

«Утверждается, что в этом случае кыраат имама является кыраатом муктади, как подтверждают большинство праведных предков среди сахабов, таби‘инов и их потомков. Об этом имеется известный хадис Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), в котором он сказал: «У кого есть имам, то кыраат имама является его кыраатом». Данный хадис передаётся и как мурсаль, и как муснад, т.е. обоими способами. Но многие сильные имамы передали этот хадис как мурсаль от ‘Абдуллы ибн

Шаддада, который передал от Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), а некоторые передают его через мутасиль иснад. Ибн Маджа говорит, что данный хадис является муснад, и явное значение Корана, и суннат поддерживают этот хадис, как мурсаль, который признают большинство учёных сахабов и таби‘инов. Люди, которые передают этот хадис входят в число великих таби‘инов. Из такого типа мурсаль хадиса, по мнению четырёх имамов и других учёных, можно делать единогласное заключение. И имам Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyхи) открыто объяснил, что из такого вида хадиса разрешается делать заключение». («Фатава ибн Таймия» т.23, стр. 271).

Из данного текста Хафиза ибн Таймии (рахматуллахи ‘aleyхи) можно делать следующие выводы:

а) Данный хадис (**من كان له امام فان قراءة الامام له قراءة**) передаётся и как муснад, и как мурсаль, (поэтому в «Муснаде Ахмад», «Муснад Ахмад ибн Муни‘», «Муснад ‘Абд ибн Хамид», «Муатта имам Мухаммад» и в Тахави данный хадис находится с непрерывным иснадом со слов надежных людей).

б) В книгах хадисов, где бы ни передали этот хадис, как мурсаль, он передан людьми, которым можно доверять.

в) Несмотря на то, что данный хадис является мурсаль, всё равно подтверждается Кораном и суннатом. Поэтому, соответственно правилам толкователей хадисов, из такого мурсаль хадиса единодушно разрешается делать вывод. (Подтверждение из Корана было приведено на странице 80).

г) Большинство сахабов и таби‘инов дали фатву соответственно данным хадисам. (Фатвы сахабов следуют на странице 97 и фатвы таби‘инов встречаются на странице 100).

(٤) ولا تحير بصلوتك فيسمع المشركون قرأتك ولا تخافت بها عن اصحابك اسمعهم القرآن وابتغ بين ذلك سبيلا يقول بين الجهر والمخافة (مسلم ج ١ ص ١٨٣)

4. «И не читай свой намаз громко, чтобы многобожники слышали твой кыраат, и не читай совсем тихо (так что было бы не слышно) сахабам. Читай им Коран между этим. Между очень громким и очень тихим». (Муслим: т.1, стр. 183).

Данный хадис во втором томе Бухари также находится на странице 686.

В этом хадисе имеются слова **اسمعهم القرآن** (читай им Коран, чтобы они слушали). Надо поразмыслить. Если вместе с имамом муктади тоже будут читать Коран, то как имам сможет им читать так, чтобы они слушали, когда они сами будут заняты чтением. И как они смогут слушать сосредоточенно. На самом же деле, если муктади не будет слушать кыраат имама, тогда нет смысла в громком чтении имама. Невозможно, чтобы в джихри намазах имаму было обязательно читать громко вслух, а муктади

не должен был тихо и внимательно слушать. Иначе получается, что кыраат вслух является бессмысленным. В любом случае из этого хадиса следует, что при чтении Корана Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сахабы не делали кыраат, иначе невозможно себе ясно представить повеление «читай им Коран».

МУКТАДИ НЕ ДОЛЖЕН ДЕЛАТЬ КЫРААТ

Практика и высказывания сахабов:

До этого были приведены высказывания Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), из которых становится известно, что как в джихри, так и в сирри намазах кыраат имама является достаточным для муктади. И обязанности муктади заключаются в том, чтобы во время кыраата имама стоять молча и не читать “Фатиху” или какую-нибудь другую суру. Это является толкованием высказываний Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и высказывания Аллаха

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا.

«Когда читается Коран, то слушайте его и молчите».

Теперь дальше передаются действия и высказывания сахабов, которые на самом деле являются практическим толкованием и объяснением данного высказывания Аллаха Та‘аля.

Зейд ибн Сабит (радиаллаху ‘анху)

عن عطاء بن يسار انه سأل زيد بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لاقرأة مع الامام في شيء (مسلم ج ١ ص ٢١٥، مصنف عبدالرزاق ج ٢ ص ١٣٧، مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٣٧٤)

‘Ата ибн Ясар (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что он спросил у Зейда ибн Сабита (радиаллаху ‘анху) о чтении Корана вместе с имамом. Тот ответил: «Нет кыраата с имамом ни в коем случае». (Муслим т.1, стр. 215, «Мусаннаф Абдурраззак» т.2, стр. 137, «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 376).

Абу Дарда (радиаллаху ‘анху)

عن ابي الدرداء سمعه يقول سئل رسول الله افي كل صلوة قرأة قال نعم قال رجل من الانصار وجيت هذه فالتفت الي وكنت ساقرب القوم منه فقال مااري الامام اذا ام القوم الاقد كفاهم (نسائي ج ١ ص ١٤٦)

Абу Дарда (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Однажды у Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) спросили: «Разве в каждом намазе надо читать Коран?» Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) ответил: «Да». Один человек из ансаров сказал: «(Тогда) это стало ваджибом». Затем Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) обратил на меня внимание, так как я сидел очень близко к нему». Он сказал: «Когда имам какого-нибудь народа сделает кыраат, то я считаю это достаточным для всех». (Насаи т.1, стр.164).

Почему Имам Насаи (рахматуллахи ‘aleyхи) назвал главу этого хадиса следующим образом:

اكتفاء الماموم بقراءة الامام

«Кыраата имама достаточно для муктади»? Потому что он считает последнее предложение – **ما رأى الامام اذا ام القوم الا قد كفاهم** – высказыванием Абу Дарды (радиаллаху ‘анху), поэтому я (автор) привёл данный хадис в главе “практика и высказывания сахабов”, хотя в “Маджма‘уз заваид” т.2, стр. 110 данный хадис Табрани передал как хадис “марфу”, т.е хадис, переданный от Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям).

Джабир ибн ‘Абдуллах (радиаллаху ‘анху)

عن ابي نعيم وهب بن كيسان انه سمع جابر بن عبدالله يقول من صلى ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الاوراء الامام ، (موطا امام مالك ص ٣٠، ترمذى ج ١ ص ٤٢، مصنف عبدالرزاق ج ٢ ص ١٤١)

Абу На‘им Вахаб ибн Кайсан передаёт, что он слышал, как Джабир ибн ‘Абдуллах (радиаллаху ‘анху) говорил: «Кто совершил намаз и не прочитал в нём суру “Фатиха”, тот не совершил намаз, кроме того, когда он за имамом». («Муатта имам Малик» стр.30, Тирмизи : т.1, стр.42, «Мусаннаф Абдурраззак», т.2, стр. 141).

Имам Тахави (рахматуллахи ‘aleyхи) в книге “Шарх Ма‘ани Аль-асар” передал этот хадис как “марфу” (для подробности см. «Амани Аль-Ахбар» т.3, стр. 146).

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума)

عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا سئل هل يقرأ احد خلف الإمام قال اذا صلى احدكم خلف الإمام فحسد به قراءة الامام واذا صلى وحده فليقرأ وكان عبدالله ابن عمر لا يقرأ خلف الامام (موطا امام مالك ص ٣١، موطا امام محمد ص ٩٥)

Нафи‘ (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что если у ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума) спрашивали, надо ли делать кыраат за имамом, то он отвечал: «Если из вас кто-нибудь читает намаз за имамом, то кыраат имама является достаточным для него, а если читает отдельно, то ему надо делать кыраат». Нафи‘ (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху) не читал Коран за имамом. («Муатта» имам Малик стр. 31, «Муатта» имам Мухаммад стр. 95).

В другом месте Нафи‘ (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт другой хадис почти такого же смысла от ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума):

من صلى خلف الامام كفته قرأته (موطا امام محمد ص ٩٨)

«Кто читает намаз за имамом, для него кыраат имама является достаточным». («Муатта имам Мухаммад» стр. 98).

Анас ибн Сиррин (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт от ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума):

انه سئل عن القراءة خلف الامام قال تكفيك قراءة الامام . (موطا امام محمد ص ٩٨)

У ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анху) спросили о чтении суры “Фатиха” за имамом. Он ответил: «Кыраат имама является для тебя достаточным». («Муатта имам Мухаммад» стр. 95).

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху)

عن ابي وائل قال سئل عبدالله بن مسعود عن القراءة خلف الامام قال انصت فان في الصلوة شغلاً سيكفيك ذاك الامام (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٣٧٦، مؤطا امام محمد ص ١٠٠، طحاوى ج ١ ص، مصنف عبدالرزاق ج ٢ ص ١٣٨)

Абу Вайль (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что у ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) спросили о чтении суры “Фатиха” за имамом. Он ответил: «Соблюдай молчание, потому что надо быть занятым намазом, а для тебя достаточен имам». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 376, «Муатта имам Мухаммад», стр. 100, «Мусаннаф ‘Абдурраззак» т.1, стр. 138 и Тахави).

‘Алькама ибн Кайс (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает:

ان عبدالله بن مسعود كان لا يقرأ خلف الامام فيما يجهر فيه وفيما يخافت فيه (موطا امام محمد ص ١٠٠)

«‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) не делал кыраат за имамом ни в джихри, ни в сирри намазах». («Муатта имам Мухаммад», стр. 100).

В “Тафсире ибн Касир” передаётся со слов ибн Джарира (рахматуллахи ‘aleyхи):

صلى ابن مسعود رضى الله عنه فسمع ناساً يقرأون مع الإمام قال اما ان لكم ان تفهموا اما ان لكم ان تقتلوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا كما امركم الله (تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٨٠)

«‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) читал намаз и услышал, что некоторые люди делают кыраат за имамом. Он сказал: «Когда же вы начнёте понимать, и когда же вы станете благоразумными? Когда читается Коран, то слушайте его внимательно и молчите, как это вам приказал Аллах Та‘аля». («Тафсир ибн Касир» т2, стр. 280).

Са‘д ибн Ваккас (радиаллаху ‘анху)

اخبرني بعض ولد سعد بن ابي وقاص انه ذكر له ان سعداً قال وددت ان الذى يقرء خلف الامام فى فيه جمره (موطا امام محمد ص ١٠١، مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٣٧٦)

Дауд ибн Кайс рассказывает, как ему рассказали дети Са‘да ибн Ваккаса (радиаллаху ‘анху), что он говорил: «Я бы пожелал (положить) горящий уголь в рот тому, кто делает кыраат за имамом». («Муатта имам Мухаммад», стр. 101, «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 376).

Праведные халифы (радиаллаху ‘анхум)

Учитель имама Бухари (рахматуллахи ‘aleyхи) имам Абдурраззак (рахматуллахи ‘aleyхи) в своём “Мусаннаф” передаёт:

قال (اي عبدالرحمن بن زيد) واخبرني اشيا خنا ان عليا رضى الله عنه قال من قرأ خلف الامام فلا صلوة له قال واخبرني موسى بن عتبة ان رسول الله وابوبكر وعمر وعثمان كانوا ينهاون عن القراءة خلف الامام (مصنف عبدالرزاق

1) 'Абдуррахман ибн Язид (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает: «Наши предки сообщили, что 'Али (радиаллаху 'анху) сказал: «Кто делает кыраат за имамом, у того нет намаза». И Муса ибн 'Укба (рахматуллахи 'aleyхи) передал мне, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), Абу Бакр, 'Умар и 'Усман (радиаллаху 'анхум) запрещали делать кыраат за имамом».

(٢) قال (أى محمد بن عجلان) وقال عمر بن الخطاب وددت ان الذى يقرأ خلف الإمام فى فيه حجر (مصنف عبدالرزاق ج ٢ ص ١٣٨)

2) Мухаммад ибн 'Адждлян (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает, что 'Умар ибн Аль-Хаттаб (радиаллаху 'анху) сказал: «Я бы пожелал, чтобы у того, кто делает кыраат за имамом, был во рту камень». («Мусаннаф Абдурраззак» т.2, стр. 138).

'Абдуллах ибн 'Аббас (радиаллаху 'анху)

عن ابى جمزه قال قلت لآبن عباس أقرأ والإمام بين يدى قال لا (طحاوى ج ١ ص ١٠٨)

Абу Джамра (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает, что у 'Абдуллы ибн 'Аббаса (радиаллаху 'анху) спросили: «Делать ли кыраат, когда впереди стоит имам». Он ответил: «Нет». (Тахави т.1, стр. 108).

Семьдесят бадрских сахабов

قال الشعبي ادركت سبعين بدريا كلهم يمنعون المقتدى من القراءة خلف الامام (روح المعانى ج ٩ ص ١٥٢)

Ша'би (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает, что он встречал семьдесят бадрских сахабов, все они запрещали кыраат за имамом. («Рухуль Ма'ани» т.9, стр. 152).

Практика и высказывания таби'инов:

(١) عن الوليد بن قيس قال سألت سويد بن غفله أقرأ خلف الإمام فى الظهر والعصر قال لا (مصنف ابن ابى شيبه ج ١ ص ٣٧٧)

1) Валид ибн Кайс (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает, что он задал вопрос Суведу ибн Гафле (рахматуллахи 'aleyхи), делать ли ему кыраат в зухр и 'аср намазах за имамом? Он ответил: «Нет». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр.377).

(٢) عن ابى بشر عن سعيد بن جدير قال سألته عن القراءة خلف الامام قال ليس خلف الإمام قراءة. (مصنف ابن ابى شيبه ج ١ ص ٣٧٧)

2) Абу Бишр (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает, что он спросил у Са'ида ибн Джубейра (рахматуллахи 'aleyхи) про чтение Корана за имамом. Тот ответил: «Нет кыраата за имамом». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр.377).

(٣) عن محمد قال لا اعلم القراءة خلف الامام من السنة. (مصنف ابن ابى شيبه ج ١ ص ٣٧٧)

3) Мухаммад ибн Сиррин (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит: «Я не знаю, чтобы кыраат за имамом являлся сунной». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр.377).

(٤) **عن قتادة عن ابن المسيب قال انصت للامام . (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٣٧٧)**

4) Катада (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что ибн Аль Мусайиб (рахматуллахи ‘aleyхи) сказал: «Молчите за имамом». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр.377).

(٥) **عن الا سودبن يز يد وددت ان الذي يقرأ خلف الامام ملئى فوه ترا با (مصنف عبدالرزاق ج ٢ ص ١٣٨)**

5) Асвад ибн Язид (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает: «Мне бы хотелось, чтобы рот человека, который делает кыраат за имамом, наполнили землёй». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр.377, «Мусаннаф Абдурраззак» т.2, стр. 138).

(٦) **عن ابراهيم قال ماقرأ علقمة بن قيس قط فيما يجهر فيه ولا فيما لا يجهر فيه ولا فى الركعتين الاخرين ام القرآن ولا غير ها خلف الامام (كتاب الآثار للامام محمد ص ٦٣)**

6) Ибрахим Нах‘и (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что ‘Алькама ибн Кайс (рахматуллахи ‘aleyхи) никогда ни в джихри намазах, ни в сирри намазах и ни в последних двух рака‘атах за имамом не читал ни суру “Фатиха”, ни другую суру. («Китабуль Асар» имама Мухаммада стр. 63).

Асвад ибн Язид и ‘Алькама ибн Кайс (рахматуллахи ‘aleyхим) были из числа тех великих таби‘инов, которые давали фатвы во времена сахабов.

В любом случае, приведённые высказывания и практика великих таби‘инов является толкованием, объяснением и иллюстрацией аята **وَإِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ نبيٍّ مِّنْهُمْ فَأُصْرِقُوا وَاسْمِعُوا لهُ مَا قَالُوا وَتَرَىٰ لَهُمْ لُجُنًّا يُصِرُّونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ كَتَابًا وَاسْمِعُوا لَهُ مَا قَالُوا وَتَرَىٰ لَهُمْ لُجُنًّا يُصِرُّونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ كَتَابًا** («Когда читается Коран, то слушайте его внимательно и молчите, может быть будете помилованы»).

В заключении предлагаем посмотреть следующий текст ‘Аллама ибн Таймия (рахматуллахи ‘aleyхи):

وايضاً ففي اجتماع المسلمين على انه فيما زاد على الفاتحة يؤمر بالاستماع دون القراءة دليل على ان استماعه لقراءة الامام خير له من قراءته معه بل على انه مأمور بالاستماع دون القراءة مع الامام (فتاوى ابن تيميه ج ٢٣ ص ٢٧٦)

«Единодушные мусульман в том, что приказано внимательно слушать, а не читать то, что идёт после суры “Фатиха”, является доказательством того, что муктади лучше внимательно слушать, чем читать вместе с имамом. Даже более, это является доказательством того, что муктади велено слушать, а не читать Коран за имамом».

КЫРААТ ХАЛЬФАЛЬ ИМАМ И ДРУГИЕ ВОПРОСЫ:

Риваят Мухаммада ибн Исхака и Ибн Таймия (рахматуллахи 'aleyхи)

У людей, которые считают чтение “Фатихи» ваджибом, самым сильным доказательством является следующий хадис ‘Убады ибн Самита (радиаллаху ‘анху), передатчиком которого является Мухаммад ибн Исхак.

عن عبادة بن الصامت قال كنا خلف النبي في صلاة الفجر فقرا فثقلت عليه القراءة فلما فرغ قال لعديكم تقرؤن خلف امامكم فلما نزعتم يارسول الله قال لاتفعلوا الايفاتحة الكتاب فانه لا صلاة لمن لم يقرأها رواه ابو داود والترمذي والنسائي معناه وفي رواية لابي داود قال وانا اقول مالي ينزاعني القرآن فلا تقرأوا بسئ من القرآن اذا جهرت الا بام القرآن (مشکوة ج ١ ص ٨١)

‘Убада ибн Самит (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что они читали утренний намаз за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), он делал кыраат, но ему стало тяжело его делать. И когда он закончил намаз, то сказал: «Наверное, вы делаете кыраат за своим имамом?» Они ответили: «Да, о Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)». Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Не делайте этого, кроме суры “Фатиха”, потому что тот не читал намаз, кто не читал её». Передал этот хадис Абу Дауд, Тирмизи и Насаи. В одном хадисе Абу Дауда передаётся, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Я тоже говорю, почему Коран со мной борется, (т.е. трудно читать), поэтому, когда я читаю вслух громко, вам ничего не надо читать, кроме “уммуль Куран” (“Фатихи”)). («Мишкат» т.1, стр. 81).

Одного из передатчиков этого хадиса Мухаммада ибн Исхака сильно критиковали¹. Вообще шафи’иты даже утвердили и исправили этот хадис по своему мазхабу. (см. “Му‘алим Ас-сунан” т.1, стр. 205, “Тахкикуль Калям” часть первая, стр. 9 и т.д.)

Но на самом деле данный хадис в отношении происхождения и текста, т.е. в обоих отношениях является неясным. Имам Ахмад (рахматуллахи ‘aleyхи) и другие имамы хадисов сочли его слабым. Поэтому Хафиз ибн Таймия (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет:

وهذا الحديث معلل عند ائمة الحديث بأمر كثيرة ضعفه احد وغيره من الائمة وقد بسط الكلام على ضعفه في غير هذا الموضع وبين ان الحديث الصحيح قول النبي لا صلاة الا بام القرآن فهذا هو الذي اخرجاه في الصحيحين ورواه الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة واما هذا الحديث فغلط فيه بعض الشاميين واصله ان عبادة كان يوم بيت المقدس فقال هذا فاشتبه عليهم المرفوع بالموقوف على عبادة (فتاوى ابن تيمية ج ٢٣ ص ٢٨٦)

«Данный хадис, по мнению имамов хадиса, по многим причинам является “ма’луль” (имеющим недостатки). Имам Ахмад и другие имамы назвали его «за’иф», т.е. слабым. О слабости этого хадиса подробно

¹ см. “Тахзиб” т.9, стр. 41, “Мизан” т.3, стр. 310)

написано в другом месте, и объясняется, что “сахих” (достоверным) хадисом является следующее высказывание Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям): «Нет намаза без “уммуль Куран” (суры “Фатиха”»)). Оно же приведено в “сахихайн”, (т.е. Бухари и Муслим), его передал Зухри (рахматуллахи ‘aleyхи) от Махмуда ибн Раби‘а, а он от ‘Убады ибн Самита (радиаллаху ‘анху). В данном же хадисе (о совершении кыраата вместе с имамом) некоторые люди Шама сделали ошибку. Суть в том, что ‘Убада ибн Самит был имамом Бейтуль мукаддаса. И (о чтении суры “Фатиха” за имамом) он говорил сам, (а не со слов Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)), но передатчики засомневались и передали хадис “маукуф” (высказывание ‘Убады (радиаллаху ‘анху)) как хадис “марфу”, (как высказывание Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)).

Т.е. хадис «марфу’» – это **لا صلوة الا بام القران** (нет намаза без суры “Фатиха»), остальные слова хадиса **لا تفعلوا الا بفتح الكتاب** («Не делайте этого, кроме суры “Фатихи”, потому что тот не читал намаз, кто её не прочитал») и

فلا تقرءوا بشئ من القران اذا جهرت الا بام القران

(«Когда я читаю вслух громко, то вам ничего не надо читать, кроме “уммуль Куран” (“Фатихи”)» – это слова ‘Убады ибн Самита (радиаллаху ‘анху), а не хадиса “марфу”».

Имам “Тирмизи” пишет:

وقرأ عبادة بن الصامت بعد النبي خلف الامام وتاول قول النبي لا صلوة الابقرة فاتحة الكتاب (ترمذى ج ١ ص ٤٢)

«После Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) ‘Убада ибн Самит (радиаллаху ‘анху) сделал кыраат за имамом и привёл в доказательство хадис **لا صلوة الا بفتح الكتاب** («Нет намаза без суры “Фатиха”»)). (Тирмизи т.1, стр.42).

‘Убада (радиаллаху ‘анху) **لا صلوة الا بفتح الكتاب** (нет намаза без суры «Фатиха») считает общим, как для имама, так и для муктади. По этой причине он высказал приведённые слова, и передатчики подумали, что это слова Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), и передали “маукуф” хадис как “марфу”. (Тирмизи т.1, стр.42).

Но много других сахабов считали данный приказ («Нет намаза без “Фатихи”») касающимся имама. Или, соответственно хадису, они считали кыраат имама достаточным для муктади и утверждали, что кыраат имама, согласно сказанному, является кыраатом муктади. Так как на самом деле кыраат совершает только имам. И кыраат имама служит кыраатом муктади, как сказано в хадисе:

من كان له امام فان قراءة الامام له قراءة

«У кого есть имам, то кыраат имама является его кыраатом¹».

Имам Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет:

واما احمد بن حنبل فقال معنى قول النبي لاصلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب اذا كان وحده وادتح بحديث جابر بن عبدالله حديث قال من صلى ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا أن يكون وراء الإمام قال احمد فهذا رجل من اصحاب النبي تاول قول النبي لاصلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ان هذا اذا كان وحده (ترمذى ج ١ ص ٤٢)

«Имам Ахмад (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что высказывание Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) «Кто не читал суру “Фатиха”, тот не читал намаз» будет действовать в случае, когда намаз читается отдельно. Имам Ахмад (рахматуллахи ‘aleyхи) приводит в доказательство хадис Джабира ибн ‘Абдуллы, в котором он говорил: «Кто прочитал какой-нибудь рака‘ат и в нём не читал суру “Фатиху”, то его намаз является недействительным, кроме как за имамом». Имам Ахмад (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что Джабир ибн ‘Абдуллах (радиаллаху ‘анху) один из сахабов Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), объясняет, что следующее высказывание Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям):

لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب

«Тот не читал намаз, кто не читал суру “Фатиху”», сделано о читающем намаз отдельно. (Тирмизи т.1, стр.42).

Об этом же хадисе имам Абу Дауд рассказывает:

قال سفيان من يصلى وحده (ابوداؤد ج ١ ص ١٣٥)

«Суфьян сказал, что это приказ для читающего намаз отдельно». (Абу Дауд т.1, стр. 135).

Словом, согласно рассказу ибн Таймии (рахматуллахи ‘aleyхи), приведённый хадис ‘Убады ибн Самита (радиаллаху ‘анху) в отношении передатчиков, иснада и текста является нездоровым, и из-за сомнения передатчиков высказывания сахабы и высказывание Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) смешались.

Обсуждение о “сактати имама” (паузе между аятами):

Люди, которые говорят, что читать “Фатиху” за имамом является ваджибом, также не разрешают читать её во время чтения имама. Можно читать только во время паузы имама, когда он, прочитав какой-нибудь аят, молчит. В этом промежутке муктади разрешается делать кыраат.

ان في عدم قراءة المؤتم خلف الامام وقت ما يقرأ اتفاقاً بينهم انما الخلاف في القراءة وقت سكتات الامام (الكوكب الدرى ج ١ ص ١٤٤)

«Во время чтения имама муктади не разрешается делать кыраат за имамом – в этом все согласны. Разногласие имеется только во время паузы имама». («Аль-Каукаб аддуррию» т.1, стр. 144).

¹ Обсуждение подобных хадисов было приведено на стр. № 93 .

Причиной, из-за чего эти люди считают порицаемым кыраат муктади во время кыраата имама, является тот же самый аят **وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا**. Из-за этого высказывания Аллаха Та‘аля они не одобряют кыраат муктади во время кыраата имама, и чтобы избежать нарушения приказа Аллаха, они опираются на паузы имама (сактати имам), как написал имам Бухари (рахматуллахи ‘алейхи) в “Джуз аль-кыраат”.

Но истина заключается в том, что не приведено ни одного достоверного хадиса про кыраат муктади в паузах имама.

قال العلامة الامير اليماني في سبيل السلام شرح بلوغ المرام ثم اختلف القائلون بوجوب قراتها خلف الامام فقيل في محل سكاته بين الايات وقيل في سكوته بعد تمام قراءة الفاتحة ولا دليل على هذين القولين في الحديث (التعليق الحسن على آثار السنن الجزا الاول ص ٨٥)

«Аллама Амир Ямани (рахматуллахи ‘алейхи) в “Сабиль ус-салим шарх Булугиль марам” пишет: «Затем люди, утверждающие кыраат за имамом обязательным, расходятся во мнениях о том, когда надо делать кыраат? Некоторые говорят, что кыраат надо делать в перерывах чтения имама (между аятами), а другие говорят, что его надо делать во время паузы после завершения суры “Фатиха”. И для обеих версий нет доказательства в хадисе». («Ат-та‘лик Ал-хасан ‘аля Асар ас-сунан» часть первая стр. 85).

Затем автор книги “Та‘лик” привёл один хадис о “сактати имам», (т.е. чтение суры «Фатиха» во время паузы имама между аятами) и вместе с этим назвал его слабым (за‘иф) и сказал, что в цепи передатчиков этого хадиса также находится Мухаммад ибн ‘Абдуллах ибн ‘Убейд ибн ‘Умейр Лейси, которого ибн Му‘ин (рахматуллахи ‘алейхи) и Дар Кутни (рахматуллахи ‘алейхи) назвали слабым. Имам Бухари сказал, что его хадисы отвергнутые, и имам Насаи сказал, что его хадисы оставлены хадисоведами. Кроме этого, в хадисе имеются также и другие недостатки. («Ат-та‘лик Ал-хасан ‘аля Асар ас-сунан» часть первая стр. 85).

Имам ибн Таймия (рахматуллахи ‘алейхи) рассказывает:

وحجتهم في ذلك ان النبي لم يكن يسكت ليقرا المأمومون ولا يقل هذا احد منه بل ثبت عنه في الصحيح سكوته بعد التكبير للاستفتاح وفي السنن انه كان له سكتتان سكتة في اول القراءة وسكتة بعد الفراغ من القراءة وهي سكتة لطيفة للفصل لا تتسع لقراءة الفاتحة وفدروى ان هذه السكتة كانت بعد الفاتحة ولم يقل احد انه كان له ثلاث سكتات ولا اربع سكتات فمن نقل عن النبي ثلاث سكتات او اربع فقد قال قولاً لم ينقله عن احد من المسلمين والسكتة التي عقب قوله (ولا الضابدين) من جنس السكتات التي عند رؤوس الاي ومثل هذا لا يسمى سكوته ولهذا لم يقل احد من العلماء انه يقرأ في مثل هذا وكان بعض من ادركنا من اصحابنا يقرأ عقب السكوت عند رؤوس الاي فاذا قال الامام (الحمد لله رب العلمين) قال (الحمد لله رب العلمين) واداقال (اياك نعبد واياك نستعين) قال (اياك نعبد واياك نستعين) وهذا لم يقله احد من العلماء (فتاوى ابن تيمية ج ٢٣ ص ٢٧٧)

«Доказательством людей, отвергающих чтение суры “Фатиха” за имамом, является то, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) делал паузу во время чтения Корана не для того, чтобы муктади делали кыраат. И никто этого не передал от Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), а, наоборот, из достоверного хадиса подтверждается молчание для чтения “сана”. И в книгах «сунан» (тип хадиса) приводятся две паузы Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям): первая пауза во время кыраата, а вторая пауза при завершении кыраата. Причём последняя пауза бывала очень короткой, в которой невозможно было читать суру “Фатиха”. И в хадисах приводится, что вторая пауза бывала после суры “Фатиха”. Никто не сказал, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) делал три или четыре паузы. Поэтому кто говорит о трёх или четырёх паузах, тот передаёт то, чего никакой мусульманин не передавал. И пауза, которую он делал после **الضَّالِّينَ** “уа ляддааллин” была такая же, как он делал по завершении аята. Паузу такого типа нельзя назвать **سكوت** (“сукут”, молчанием), поэтому никто из учёных не утверждает, чтобы в такой паузе муктади читал суру “Фатиха”.

И мы видели некоторых своих друзей, которые в паузах по завершении аятов делают кыраат, т.е. когда имам прочитает **الحمد لله رب العالمين** («альхамду лилляхи раббилль ‘алямин»), то они тоже читают **الحمد لله رب العالمين** («альхамду лилляхи раббилль ‘алямин»), и когда после чтения имамом **إياك نستعين** («ийяка на‘буду уа ийяка наста‘ин») они также читают **إياك نستعين** («ийяка на‘буду уа ийяка наста‘ин»). Но это также никакой учёный не передавал. («Фатава ибн Таймия» т.23, стр. 277).

Дальше он пишет: «Если бы сахабы (радиаллаху ‘анхум) в первой или второй паузе читали суру “Фатиха”, они обязательно бы передали это, так как у них была привычка передавать подобные вещи. Но никто из сахабов (радиаллаху ‘анхум) не рассказал про кыраат муктади за имамом в какой-нибудь паузе».

Затем пишет:

مع إن ذلك لو كان مشروعاً لكان الصحابة أحق الناس بعلمه وعمله فعمله انه بدعة

«Если бы это был приказ шари‘ата, то сахабы (радиаллаху ‘анхум) больше всех имели право знать об этом и поступать соответственно (так как не передаётся практика или высказывания сахабов (радиаллаху ‘анхум) об этом), поэтому стало известно, что это является нововведением (бид‘ат)».

После этого, подняв вопрос об “амин», имам ибн Таймия (рахматуллахи ‘aleyhi) передаёт одну интересную вещь. В хадисах Бухари и т.д. после того, как имам произнёс **و لا الضالين** “ya ляддааллин”, муктади должен сказать “амин”. Данный приказ относится к джихри намазам, потому что только в джихри намазах муктади слушает кыраат имама и знает, когда имам произнёс **و لا الضالين** “ya ляддааллин”, поэтому только после этого он произносит “амин”. А как можно узнать в сирри намазах, завершил ли имам чтение суры “Фатихи” и начал другую суру?

В любом случае, веление муктади говорить “амин” является доказательством того, что муктади должен слушать чтение имама. Иначе совершение кыраата вслух станет бесполезным. Если муктади сами тоже будут заняты чтением суры “Фатихи”, то получается, как рассказывать о чем-либо людям, которые не готовы слушать внимательно. Очевидно, что если человек сам читает суру “Фатиха”, как он сможет внимательно слушать суру “Фатиха” у другого? Следовательно, велеть имаму читать вслух перед такими людьми и не велеть им внимательно слушать, является неразумным. За подобные приказы шари‘ат не несёт никакой ответственности, потому что в данном случае какая польза от чтения вслух, если каждый муктади занят своим чтением вместо того, чтобы слушать кыраат имама. Затем имам ибн Таймия (рахматуллахи ‘aleyhi) говорит:

ولهذا روى في الحديث م مثل الذي يتكلم والامام يخطب كم مثل الحمير مل اسفارا فهكذا اذا كان يقرأ والامام يقرأ عليه (فتاوى ابن تيميه ج ٢٣ ص ٢٧٩)
 «Поэтому в хадисе приведён пример, что человек, разговаривающий во время хутбы имама, похож на осла, несущего груз. Так же и человек, который делает кыраат во время кыраата имама». («Фатава ибн Таймия» т.23, стр.279).

В конце хадиса, на который ссылается ибн Таймия (рахматуллахи ‘aleyhi), есть слова:

والذي يقول له انصت ليس له جمعة رواه احمد (مشكوة ج ١ ص ١٢٣)
 «И у того, кто скажет ему замолчать, (намаза) джум‘а не будет». («Мишкат» т.1, стр. 123).

В другом хадисе сказано:

اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب فقد لغوت (بخارى ج ١ ص ١٢٨، مسلم ج ١ ص ٢٨١)
 «Если в день джум‘а, во время хутбы имама, скажешь своему товарищу: «Молчи», – то занимался пустым делом». (Бухари т.1, стр. 128, Муслим т.1, стр.281).

Здесь имеется настолько сильное предостережение о наказании из-за разговора во время хутбы, что даже слова запрета не спасены от предостережения о наказании. И причиной этому является занятие

посторонним делом во время хутбы, хотя ничего плохого не совершается. Ведь это был призыв к добру, но всё равно это названо пустым делом, и даже сказано, что джум‘а (намаз) не засчитается.

Надо поразмыслить, насколько большой ошибкой будет думать, что мы совершаем хорошее дело, читая самостоятельно суру «Фатиха» в намазе во время кыраата имама и не слушая внимательно чтение имама. Ведь намаз намного превосходнее хутбы пятницы.

ВОПРОС ОБ “АМИН”

В джихри намазах, завершив суру “Фатиха”, имаму и муктади – обоим надо сказать про себя “амин”.

Амин – это ду‘а:

Амин – это ду‘а, которое означает: «О Аллах Та‘аля, прими». В Бухари передаётся со слов ‘Аты ибн Аби Рабаха:

الامين دعاء (بخارى ج ١ ص ١٠٧) (Амин – это ду‘а). (Бухари т. 1, стр. 107).

Конечно же, разрешается просить вслух, но основное – это ду‘а втайне, как сказал Аллах Та‘аля:

أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً (اعراف – ٥٥)
«Призывайте вашего Господа со смирением и втайне». («Преграды» 55).

В рассказе Закарии (‘алейхис салям) сказано:

إِنْدَادَىٰ رَبِّهِ ♦ نِدَاءً خَفِيًّا (مريم-٣)
«Когда воззвал он к Господу своему зовом тайным» (Марйам:3).

Муса (‘алейхис салям) просил ду‘а, на что Харун (‘алейхис салям) говорил “амин”. Коран назвал ду‘а и мольбу Мусы, и “амин” Харуна (‘алейхимас салям). И далее сказано:

قَدْ أَجِيبَتُ دَعْوَتُكُمَا (يونس – ٨٩)
«Я ответил на ваш призыв» («Юнус» 89).

Этим тоже подтверждается, что “амин” – это есть ду‘а, и нет в этом разногласия. Из аятов Корана следует, что просить ду‘а втайне – главнее и превосходнее, поэтому говорить “амин” про себя также будет предпочтительнее.

Хадисы об “амин” про себя:

Следующие хадисы являются доказательством произнесения “амин” про себя:

عن ابي هريرة ان رسول الله قال اذا قال الامام غير المغضوب عليه هم ولا الضالين فقولوا امين (بخارى ج ١ ص ١٠٨)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘алейхи уа саллям) сказал: «Когда имам скажет غير المغضوب عليه هم ولا الضالين («гайриль магдуби ‘алейхим уа ляддааллин»), то вы скажите “амин”». (Бухари т.1, стр. 108).

عن أبي هريرة قال كان رسول الله يعلمنا يقول لا تبادروا الإمام إذا كبر فكبروا وأدأقوا ولا الضالين فقولوا آمين وأذركم فاركعوا (مسلم ج ١ ص ١٧٧)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) учил их и говорил: «Не опережайте имама. Когда он произнесёт “Аллаху акбар”, то вы тоже говорите “Аллаху акбар”, и когда он скажет “уа ляддаллин”, то скажите “амин”, и когда он совершит руку¹, то вы тоже совершайте руку¹». (Муслим, т.1, стр. 177).

В обоих хадисах произнесение “амин” муктади сделали зависящим от произнесения “уа ляддаллин” имамом, а не от произнесения “амин” имамом. Из этого следует, что имам будет произносить “амин” про себя и муктади не услышит. Слова же “уа ляддаллин” услышат все из-за чтения вслух, поэтому муктади должны сказать “амин”¹ после произнесения имамом слов “уа ляддаллин”.

В другом хадисе сказано:

عن أبي هريرة ان رسول الله قال اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين فان الامام يقولها (نسائي ج ١ ص ١٤٧ و احمد ابن حبان وغيره)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Когда имам прочитает “уа ляддаллин”, то скажите “амин”, потому что имам тоже говорит “амин”. (Насаи т.1, стр. 147, Ахмад и ибн Хиббан и т.д.).

Из слов хадиса **فان الامام يقولها** (Потому что имам тоже говорит “амин”), явно становится известно, что произнесение слова “амин” имамом будет про себя, потому что если имам произнесёт “амин” вслух, то муктади сами узнают, произносил имам “амин” или нет. И не было бы необходимости сообщать о том, что имам тоже говорит “амин”. Сообщение о произнесении “амин” имамом является явным доказательством того, что имам произносит “амин” про себя, о чём муктади не знают. Поэтому сказано так: говорите “амин” после произнесения имамом “уа ляддаллин”, потому что в это время имам тоже говорит “амин”.

В Тирмизи приводится:

عن علقمة بن وائل عن ابيه ان النبي قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين وخفض بها صوتها، (ترمذي ج ١ ص ٣٤)

‘Алькама ибн Вайль (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт со слов своего отца Вайля ибн Хаджара (радиаллаху ‘анху): «Посланник Аллаха

¹ В тех хадисах Бухари и Муслима, где приведены слова **إذا امن الامام فامنو** (когда имам произнесет “амин”, то вы тоже произнесите “амин”) на самом деле не значит произнесение “амин” имамом, а имеется в виду, когда имам делает намерение сказать “амин” или когда человек узнает время произнесения “амин”, то надо сказать “амин” (см. «Навави ‘аляль Муслим» т.1, стр. 176), и очевидно, что это будет только после “уа ляддаллин”.

(салляллаху ‘aleyхи уа саллям) прочитал **غير المغضوب عليهم ولا اضالين** и затем сказал “амин”, и при произнесении “амин” понизил свой голос¹». (Тирмизи т.1, стр. 34).

В «Муснад Ахмад», «Мустадрак Хаким», «Муснад Абу Дауд Таялиси», «Муснад Абу Я‘ля Маусили», «Му‘джам Табрани», Дар Кутни и т.д. приведены слова хадиса следующим образом: **واذفى بها صوته** (и сказал «амин» тихо).

Правитель правоверных ‘Умар (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

اربع يخفيهن الامام التعود وبسم الله الرحمن الرحيم والهم ربنا ولك الحمد (كنز العمال ج ٤ ص ٢٤٩ ، كتاب الصد لوة من قسم الافعال ادب الماموم ما يتعلق به)

«Четыре вещи имам будет читать про себя: 1) “a‘узу биллях”...», 2) “бисмилляхи ррахмани ррахим”, 3) “амин”, 4) “Аллахумма раббана лякяль хамду”». («Канзуль ‘уммаль» т.4, стр. 249, «Китаб Ас-салят»).

‘Али (радиаллаху ‘анху) и ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) также произносили «амин» про себя.

عن ابي وائل قال كان على وعبد الله لا يجهران ببسم الله الرحمن الرحيم ولا التعود ولا التامين (مجمع الزوائد ص ١٠٨)

Абу Вайль (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт, что ‘Али (радиаллаху ‘анху) и ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) не читали вслух “бисмилляхи ррахмани ррахим”, “a‘узу биллях” и “амин”. («Маджма‘уз заваид» стр.108).

В одном риваяте сказано:

عن ابي وائل قال لم يكن امر وعلى يجهران ببسم الله الرحمن الرحيم ولا التعود ولا الامين (طحاوى ج ١ ص ٩٩، رواه ابن جرير طبرنى فى تهذيب الآثار الجوهر النقى ج ١ ص ١٣٠)

Абу Вайль (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт, что ‘Умар и ‘Али (радиаллаху ‘анхума) не читали вслух “бисмилляхи ррахмани ррахим”, “a‘узу биллях”... и “амин”. (Тахави т.1, стр. 99, передал Джарир в «Тахзибул Асар ал-Джавахир» т.1, стр. 130).

Известный таби‘и Ибрахим Нах‘и (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает:

اربع يخفضهن الامام بسم الله الرحمن الرحيم والا ستعاذه وامين واذا قال سمع الله لمن حمده قال ربنا لك الحمد (مصنف عبدالرزاق ج ٢ ص ٨٧)

«Четыре вещи имам будет читать про себя – это 1) “бисмилляхи ррахмани ррахим”, 2) “a‘узу биллях”, 3) “амин”, 4) “раббана лякяль хамду” после “сами‘ллаху лиман хамидах”». («Мусаннаф ‘Абдурраззак» т.2, стр. 87).

На этой же странице в “Мусаннаф ‘Абдурраззак” передаётся ещё одно высказывание Ибрахима Нах‘и (рахматуллахи ‘aleyхи), в котором

¹ Касательно этого хадиса для разбирательства между имамом Ша‘бой и Суфьяном (рахматуллахи ‘aleyхим) см. «Кашфуль Му‘дилат» стр. 172, «Ат-та‘лик Ал-Хасан ‘аля Асар Ас-сунан» т.1, стр. 92, «Ма‘ариф Мадния» т.5, стр. 31.

сказано, что “амин” надо говорить про себя и, кроме четырёх приведённых, пятой упомянута “сана”, которую надо читать про себя.

“Амин” вслух был как учение, а не постоянной практикой:

В некоторых хадисах также приводится “амин” вслух, но если сравнить их с другими хадисами, то становится известно, что это было ради того, чтобы учить людей, а не постоянной практикой¹. Следовательно, в единственном хадисе Вайля ибн Хаджара (радиаллаху ‘анху), который является самым сильным среди хадисов про «амин» вслух, это объясняется:

وقرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال امين يمد بها صوته ما اراده الايعظنا(خرجه ابو يشر الدواليبي في الاسماء والكنى (اعلا السنن ج ٢ ص ١٨٦) غير المغضوب

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) прочитал «амин» вслух, это объясняется: «гайриль магдуби ‘аляйхим уа ляддааллин», затем, поднимая свой голос, сказал “амин”. Я думаю, что Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) учил нас (тому, что после «амин» надо также сказать “амин”)). («И‘лаи суна», т.2, стр. 186).

‘Аллама ибн Кайим (рахматуллахи ‘aleyхи), рассматривая “кунут”, пишет:

فإذا جهر به الإمام احياً نداءً ليعلم المأمومين فلا يباس بذلك في قد جهره مر بالافتتاح ليعلم المأمومين وجهرأ بن عباس لقراءة الفاتحة في صلوة الجنزة ليعلم انها سنة ومن هذا أيضاً جهر الامام بالتأمين (زاد المعاد ج ١ ص ٧٠)

«Поэтому ничего страшного, если иногда имам прочитает (кунут) вслух для обучения муктади. Так, чтобы научить их, ‘Умар (радиаллаху ‘анху) прочитал “сана” вслух и ‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху) в намазе джаназы прочитал суру “Фатиха” вслух, чтобы люди узнали, что это также является суннатом. И говорить вслух “амин” имамом относится к этому виду практики». Имеется следующее доказательство². Сахабы (радиаллаху ‘анхум) каждый день читали пять намазов за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), если “амин” вслух было бы обычной практикой, то нашлось бы огромное количество людей, которые рассказали об этом. Но факт в том, что нет ни одного хадиса ни в Бухари, ни в Муслиме, в котором бы явно было упомянуто об “амин” вслух.

¹ То есть это было ради того, чтобы учить сахабов, что после “уа ляддаллин” надо говорить “амин”, поэтому Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) иногда объяснял на словах, а иногда показывал на практике.

² Иногда произнесение “амин” вслух было для обучения приезжих и для того, чтобы удалить сомнение людей, чтобы они не начали говорить, что это является нововведением. По этой причине иногда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) прочитал вслух, чтобы сахабы услышали, и появление таких сомнений не исключено, так как имам Малик (рахматуллахи ‘aleyхи) в одном высказывании не признает произнесения “амин”. («Ауджуз лиссалик» т 1, стр. 250).

Хадисы, которые приводятся в доказательство для произнесения “амин” вслух, также можно привести в доказательство для произнесения “амин” про себя. Среди хадисов, кроме Бухари и Муслима, где явно упомянуто про “амин” вслух, имеется один хадис, переданный Вайлем ибн Хаджаром (радиаллаху ‘анху). Но с другой стороны, в Тирмизи, Абу Дауде, Муснаде Ахмада и т.д. сам Вайль ибн Хаджар (радиаллаху ‘анху) передал хадис об “амин” про себя, как уже было приведено¹. В остальных хадисах имеются слабость и недостатки.

Положение хадисов об “амин” вслух:

Хадисы, переданные Абу Хурайрой (радиаллаху ‘анху):

Один хадис, переданный Абу Хурайрой (радиаллаху ‘анху), привели Дар Кутни и Хаким следующими словами:

كان النبي اذا فرغ من قراءة ام القرآن رفع صوته وقال امين
«Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) завершил сурю “Фатиха”, то возвысил свой голос и сказал “амин”».

Одним из передатчиков этого хадиса является Исхак ибн Ибрахим ибн ‘Ала Аззубейди. Хадисоведы шести достоверных сборников хадисов (“сихах ситта”) не брали хадис, переданный им. Имам Насаи (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит о нём: «ليس بثقة» (он ненадежный)». Имам Абу Дауд (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит: «ليس بشيء» (он ничто)». Известный толкователь хадиса города Хамса Мухаммад ибн ‘Ауф Тай (рахматуллахи ‘aleyхи) опровергнул его хадисы. Некоторые люди подтвердили его, но, в общем, данный хадис не сохранен. («Та’лик» т.1, стр. 93, «Базль» т. 2, стр. 102).

Хадис Абу Хурайры (радиаллаху ‘анху) в Ибн Маджа приведён следующими словами:

عن ابي هريرة قال ترك الناس التام بين وكان رسول الله اذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين حتى يسمع اهل الصفا الاول فيرتج بها المسجد

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что люди бросили говорить “амин” вслух, хотя Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), прочитав **غير المغضوب عليهم ولا الضالين**, говорил “амин”, который слышали люди первого ряда, и от него в мечети раздавался гул.

Один из передатчиков этого хадиса – это Бишр ибн Рафи’. Про него имам Бухари (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что **لا يتابع في حديثه** (его хадисы не соответствуют другим хадисам)». Имам Ахмад ибн Ханбаль (рахматуллахи ‘aleyхи) назвал его слабым. Ибн Му’ин (рахматуллахи

¹ Хотя предыдущие хадисы из-за многих причин имеют превосходство над этим хадисом. Для подробности см. «Кашфуль Му’дилат» стр. 172, «Ат- та’лик Аль-Хасан ‘аля Асар Ас-сунан» т.1, стр. 92, «Ма’ариф Мадния» т.5, стр. 31.

‘aleyhi) говорит, что **حدث بمناكير** он рассказывает отвергнутые хадисы. Имам Насаи (рахматуллахи ‘aleyhi) говорит, что он **ليس بالقوى** (не сильный). Ибн Хиббан (рахматуллахи ‘aleyhi) рассказывает: «**يروى اشياء** (он рассказывает выдуманное)». Ибн ‘Абдуль Барр (рахматуллахи ‘aleyhi) рассказывает: «**هو ضعيف عندهم منكر الحديث** (по мнению толкователей хадисов, он является слабым и его хадисы отвергнутые)». Хафиз ибн Хаджар (рахматуллахи ‘aleyhi) в книге “Аль-Ансаг” пишет:

اتفقوا على إنكار حديثه وطرح مارواه وترك الاحتجاج به لا يختلف علماء الحديث في ذلك

«Толкователи хадиса единодушно отвергли его хадис, не считают достойным того, чтобы привести его как доказательство. У толкователей хадисов нет разногласия по отношению к нему».

В книге “Такриб” написано:

ضعيف الحديث من السابعة («Он слабый передатчик хадиса, относится к седьмому веку»). («Та‘лик» т.1, стр. 94, «Базль» т.2, стр. 102).

Это было сказано о слабости источника вышеприведённого хадиса, теперь посмотрите неясность текста.

В хадисе Ибн Маджа после слова **حتى يسمع اهل الصف الاول** «и люди первого ряда слышали» приводится, что **فيرتج بها المسجد** «из-за чего в мечети раздавался гул». Тогда как этот же хадис в Абу Дауде передал Бишр ибн Рафи‘, и в нём нет слов **فيرتج بها المسجد** «из-за чего в мечети раздавался гул». В «Муснад Абу Я‘ля» приводится этот хадис от Бишра ибн Рафи‘, и в нём тоже отсутствуют эти слова. Помимо этого, в хадисе, приведённом в Ибн Маджа, говорится: **حتى يسمع من يديه من الصف الاول** «настолько, что те люди, которые стояли близко к нему, в первом ряду слышали». Значит не все люди в первом ряду слышали.

Теперь надо подумать над тем, что в одном месте говорится, что произнесение “амин” Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) слышали люди, стоящие в первом ряду или только те, которые стояли близко к нему в первом ряду, а в другом месте сказано, что в мечети Набави раздавался гул¹. Если в мечети Набави раздавался гул, тогда почему только людям первого ряда было слышно, а должны были слышать люди всех рядов, где, в каком бы ряду они ни стояли.

Хадис Умми Хусейна (радиаллаху ‘анха):

¹ В этом хадисе не упоминаются сахабы, поэтому, чтобы избежать противоречия, будет неправильно упоминать сахабов, как объясняют это некоторые люди. Помимо этого, причины слабости этого хадиса остаются на своём месте.

В «Муснад ибн Аби Рахвия» и в книге Табрани «Аль-Му‘джим Аль-Кабир» хадис одной сахабия Умми Хусейна (радиаллаху ‘анха) приводится следующими словами:

انها صلت خلف رسول الله فلما قال ولا الضالين قال امين فسمعتة وهي في صف النساء

«Умми Хусейн (радиаллаху ‘анха) прочитала намаз за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), и когда он прочитал «уа ляддаллин», то сказал «амин». Она услышала «амин», хотя она стояла в ряде женщин».

В цепи передатчиков этого хадиса находится Исма‘иль ибн Муслим Макки, которого имам Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyхи) в своём сборнике во многих местах назвал “за‘иф” т.е. слабым. Хафиз ибн Хаджар ‘Аскалани (рахматуллахи ‘aleyхи) в книге “Такриб” сказал, что этот хадис является слабым. Имам Насаи (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит, что он **هو متروك** (т.е. брошенный). ‘Али ибн Мадини (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит: **لا يكتب حديثه**: «Его хадисы не достойны того, чтобы их записать». Ибн Му‘ин (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает: **هو ليس بشيء**: «Он ничто». («Кашфуль Му‘дилат» стр. 103, «Базль» т.2, стр. 102).

Хадис ‘Али (радиаллаху ‘анху)

В “Мустадрак Хаким” и «‘Ала иль-Муки‘ин» передаётся один хадис со слов ‘Али (радиаллаху ‘анху) следующим образом:

سمعت رسول الله يقول امين اذا قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين

«Я слышал, когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) прочитал **غير المغضوب عليهم ولا الضالين**, «гайриль магдуби ‘aleyхим уа ляддаллин», то сказал “амин”».

В передатчиках этого хадиса находится Исхак ибн Ибрахим Аззубейди, про которого под хадисом Абу Хурайры (радиаллаху ‘анху) уже было подробно написано, что его нахождение в цепи передатчиков хадиса является доказательством несохранения и слабости хадиса. (см. «Кашфуль Му‘дилат» стр. 173). И, кроме этого, то что ‘Али (радиаллаху ‘анху) слышал, это не значит, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) произносил “амин” вслух, потому что иногда человек, стоящий рядом, может услышать сказанное шёпотом.

Риваят ‘Аты ибн Рабаха (рахматуллахи ‘aleyхи)

В Ибн Хиббан и Бейхаки приводится хадис, переданный ‘Атой ибн Рабахом:

ادرکت مأتین من اصحاب النبي في هذا المسجد يعنى المسجد الحرام اذا قال الامام ولا الضالين رفعوا اصواتهم بامین

«Я видел двести сахабов (радиаллаху ‘анхум) в этой мечети, т.е. в Хараме, когда имам прочитывал **ولا الضالين**, то они произносили “амин” громко».

Но о слабости этого хадиса становится ясно из того, что ‘Ата ибн Рабах (рахматуллахи ‘aleyхи) был таби‘и, и его встреча с двумястами сахабами не подтверждается, потому что Хасан Басри (рахматуллахи ‘aleyхи) был старше его, но он смог увидеть лишь сто двадцать сахабов (Тахзиб). Так как ‘Ата ибн Рабах (рахматуллахи ‘aleyхи) был младше его, то как он мог видеть двести сахабов (радиаллаху ‘анхум)? («Ма‘ариф Мадния» т.5, стр. 34).

Хадис Ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анху)

В Ибн Маджа передаётся со слов Ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анху), что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

ما حسدتكم اليهود على اشيء ما حسدتكم على الامين فاكثروا من قول الامين (ص)
٦٢

«Как сильно завидуют вам евреи из-за «амин», столько не завидуют за что-либо другое, поэтому часто произносите слово “амин”». (стр. 62).

На этой же странице Ибн Маджа приводится хадис такого же содержания, переданный ‘Айшой (радиаллаху ‘анха). Но из этого хадиса не доказывается “амин” вслух, потому что в нём про «амин» вслух не упомянуто вообще, как это становится ясно из перевода. Нет сомнения, что евреи завидовали из-за слова “амин”, и причина этой зависти написана в сноске Ибн Маджа, так как слово “амин” им тоже нравилось, но они его не произносили, потому в противном случае следовать за мусульманами станет обязательным, что являлось ударом для них. (Ибн Маджа стр. 62, сноска № 4). Но разве из этого можно делать вывод, что евреи завидовали только произнесению “амин” вслух, а к произнесению “амин” про себя относились нормально, и поэтому было сказано: «Произносите “амин” часто».

Некоторые люди переводят слово хадиса حسد (хасад, т.е. зависть) как “раздражение”, т.е. евреев раздражало слово “амин”, хотя слова “зависть” и “раздражение” имеют разные значения. Поэтому حسد переводить как раздражение – неправильно.

Версия ибн Зубейра (радиаллаху ‘анху):

В Бухари как примечание приводится:

أَمَّن ابْنُ الزَّبَيْرِ مِنْ وَرَاءِهِ حَتَّىٰ إِنْ لِلْمَسْجِدِ لِحَاةٌ
«Абдуллах ибн Зубейр и муктади произнесли «амин» так громко, что в мечети раздался гул».

Во-первых, необязательно, чтобы примечание Бухари было достоверным, поэтому данный хадис не может стать доказательством. Во-вторых, в этом хадисе не объясняется, что случай с “амин” вслух произошёл именно после чтения “Фатихи”. ‘Абдуллах ибн Зубейр (радиаллаху ‘анху) со времен походов против Шама читал “кунут назилля”, возможно, данный случай с “амин” произошёл в те времена или же это

было во время хутбы. («Ма‘ариф Мадния» т.5, стр. 34). Далее также есть возможность, что это было ради обучения. («Ихтилаф Уммат ор Сирати Мустаким» ч. 2, стр. 101).

Хадис Биляля (радиаллаху ‘анху):

В Абу Дауд приводится:

عن بلال انه قال يا رسول الله لاتسبقتني بامين (ج ١ ص ١٥١)

Биляль (радиаллаху ‘анху) попросил Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям): «Не опережайте меня в «амин» (т.1, стр. 151).

Хаким (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит, что встреча передатчика этого хадиса ‘Усмана Махди с Билялем (радиаллаху ‘анху) не подтверждена.

Абу Хатим Рази говорит: «Передавать этот хадис “марфу‘ан”, (т.е. хадис, который передал сахаба от Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)) является ошибкой». Некоторые люди говорят, что между ‘Усманом и Билялем (радиаллаху ‘анху) есть соединяющее звено – Сальман, но имам Бейхаки об этом источнике говорит, что هو ضعيف ليس و بشىء он слабый. («Базль» т.2, стр. 105).

РАФА‘ ЯДЕЙН

Рафа‘ ядейн означает «поднятие рук». В начале намаза при такбире тахрима рафа‘ ядейн, т.е. поднятие рук, является единоголасным вопросом, в нём нет разногласий. Но надо ли совершать рафа‘ ядейн после этого, т.е. перед руку‘ом, после руку‘а и после ташахуда, поднимаясь на третий рака‘ат. Данный вопрос обычно называется “рафа‘ ядейн”. И это есть тот самый рафа‘ ядейн, который был отменен. Как подтверждается из следующих хадисов, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и его сподвижники (радиаллаху ‘анхум) оставили рафа‘ ядейн и стали делать его только при совершении намерения.

Хадисы ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху).

(١) عن علقمة قال قال عبد الله بن مسعود الاصلى بكم صلوة رسول الله فصلى فلم يرفع يديه الا فى اول مرة (ترمذى ج ١ ص ٣٥، مصنف ابن ابى شيبه ج ١ ص ٢٣٦)

1. ‘Алькама (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) сказал: «Не прочитайте ли мне вам намаз Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)?» После чего он прочитал намаз, в котором он поднял обе руки только во время первого такбира, (т.е. такбира тахрима). («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 236).

После приведения этого хадиса имам Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает:

حديث ابن مسعود حديث حسن (مصنف ابن ابى شيبه ج ١ ص ٢٣٦)

«Хадис ‘Абдуллы ибн Мас‘уда является “хасан сахих”, (хороший достоверный)». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 236)

После этого он пишет:

وبه يقول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي والتابعين . (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٢٣٦)

«Среди учёных сподвижников и таби‘нов многие согласны с этим». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 236).

‘Аллама ибн Хазам Захири в книге “Аль Махалла” т.4, стр. 88 назвал этот хадис достоверным. Кроме него, по мнению имама Ахмада ибн Ханбала, Дара Кутни, ибн Катана, ибн Дакика Аль-‘ида Малики, ‘Алламы ибн Таймия Ханбали и имама Насаи (рахматуллахи ‘aleyhim), достоверность этого хадиса нельзя оспорить. («Кашф ал-Му‘дилат» стр. 179).

2. В Абу Дауд этот хадис приводится следующими словами:

فلم يرفع يديه الامرة (ابوداود ج ١ ص ١٢٥)
«Он поднял обе руки только один раз».

3. Имам Насаи назвал одну главу так: ترك ذلك «Оставлять рафа‘ ядейн» и после этого он привёл хадис ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) следующим образом:

عن علقمة عن عبدالله قال الاخبركم بصلوة رسول الله قال فقام فرفع يديه اول مرة ثم لم يعد (نسائي شريف ج ١ ص ١٥٨)

«Алькама (рахматуллахи ‘aleyhi) рассказывает, что ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) сказал: «Не сообщить ли мне вам о намазе Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям)?» ‘Алькама (рахматуллахи ‘aleyhi) рассказывает: «Затем ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) встал, сделал рафа‘ ядейн только один раз, и больше его не повторял»». (Насаи т.1, стр. 158).

На странице 61 приводится со слов Суфьяна (рахматуллахи ‘aleyhi):

فلم يرفع يديه الامرة واحدة
«Он сделал рафа‘ ядейн только один раз».

4. В книге «Шарх Ма‘ани Ал-асар» приводится:

عن علقمة عن عبدالله عن النبي انه كان يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لايعود (ج ١ ص ١١٠)

‘Алькама (рахматуллахи ‘aleyhi) передаёт от ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху): «Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) поднимал обе руки только при первом такбире и больше не поднимал». (стр. 110)

(٥) ابوحنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود ان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كان يرفع يديه في اول التكبير ثم لايعود الى شئ من ذلك ويأثر ذلك عن رسول الله (مسند امام اعظم ج ١ ص ٣٥٥)

5. Имам Абу Ханифа (рахматуллахи ‘aleyhi) передаёт от Хаммада (рахматуллахи ‘aleyhi), а он от Ибрахима Нах‘и, а он от Асвада

(рахматуллахи ‘aleyхи), что ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) при первом такбире поднимал обе руки и после этого больше не повторял и говорил, что так делал Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). («Муснад имам А‘зам» т.1, стр. 355).

(٦) عن محمد بن جابر عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله عنه قال صليت مع رسول الله و ابي بكر و عمر فلم يرفعوا ايديهم الا عند استفتاح الصلوة (دارقطنى ص ١١١، بيهقى ج ٢ ص ٧٩، مجمع الزوائد ج ٢ ص ١٠١)

6. Мухаммад ибн Джабир передаёт от Хаммада ибн Аби Сальмана, а он от Ибрахима (рахматуллахи ‘aleyхи), а он от ‘Алькама (рахматуллахи ‘aleyхи), он от ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху): «Я читал намаз за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), за Абу Бакром и ‘Умаром (радиаллаху ‘анхума), все они поднимали свои руки только в начале намаза». (Дар Кутни стр. 111, Бейхаки т.2, стр. 79, «Маджма‘уз заваид» т.2, стр. 101).

Мухаммад ибн Джабир Ямани передал этот хадис до того, как ослеп, поэтому он сохранен от всякого смешивания. В книге Дар Кутни передаётся, что Исхак ибн Аби Исраил, передав этот хадис, говорит:

وبه ناخذ فى الصلوة كلها (دارقطنى ص ١١١)

«Во всем намазе мы поступаем по этому хадису». (Дар Кутни стр. 111).

Хадис Бараа ибн ‘Азиба:

В Абу Дауд, т.1, стр.125, Тахави т.1, стр. 110, «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 236, «Мусаннаф ‘Абдураззак» т2, стр. 70, Дар Кутни и т.д. передаётся хадис со слов Бараа ибн ‘Азиба (радиаллаху ‘анху):

كان النبى اذا كبر لافتتاح الصلوة رفع يديه حتى يكون ابها ما قريبا من شحمتى اذنيه ثم لا يعود وفى رواية مرة واحدة.

«Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) произносил “Аллаху акбар” для того, чтобы начать намаз, он поднимал руки, пока его большие пальцы не приближались к мочкам ушей, и после этого больше их не поднимал». В другом хадисе сказано: «Поднимал только один раз».

Бара ибн ‘Азиб (радиаллаху ‘анху) передаёт в другом хадисе:

قال رأيت رسول الله رفع يديه دين افتتح الصلوة ثم لم يرفعها ما حتى انصرف (ابوداؤد ج ١ ص ١٢٦، مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٢٣٦)

«Я видел Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), как он поднял свои руки в начале намаза, затем до завершения намаза больше их не поднимал». (Абу Дауд т.1, стр. 126, «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 236).

На 110 странице книги “Дар Кутни” передаётся, что

”يرفع فى اول تكبيرة“

(«Делал рафа‘ ядейн только при первом такбире»).

Хадис ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума)

1. Салим (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт от своего отца ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума), что тот говорил:

قال رأيت رسول الله إذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى يحاذي بهما وقال بعضهم حدو منكبيه وإذا أراد أن يركع وبعد ما يرفع رأسه من الركوع لا يرفعهما وقال بعضهم ولا يرفع بين السجدين والمعنى واحد (صحيح ابوعوانة ج ٢ ص ٩٠)

«Я видел Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), когда он начал читать намаз, то поднял свои руки до плеч, и когда хотел совершать руку‘ или выпрямиться из руку‘а, то не поднимал их (т.е. руки). И также не поднимал их между двумя сажда». («Сахих Абу ‘Авана» т.2, стр. 90).

2. Имам Абу ‘Авана (рахматуллахи ‘aleyхи), включая Суфьяна ибн ‘Уну (рахматуллахи ‘aleyхи), упомянул всего четырёх передатчиков этого хадиса. Четвёртый передатчик из них – это учитель имама Бухари (рахматуллахи ‘aleyхи) имам Хумейди (рахматуллахи ‘aleyхи)¹. Поэтому данный хадис приводится в самом “Муснад Хумейди” из этого же источника этими же словами.

3. В книге “Мудауванатун Кубра” (т.1, стр. 69) передаётся:

ابن وهب و ابو القاسم عن مالك عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه ان رسول الله كان يرفع يديه حدومنكبيه اذا افتتح الصلاة

«Ибн Вахаб и ибн Касим (рахматуллахи ‘aleyхим) от имама Малика (рахматуллахи ‘aleyхи), он от Шахаба Зухри (рахматуллахи ‘aleyхи), а он от Салима (рахматуллахи ‘aleyхи), а он от своего отца ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума) передаёт: «Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) поднимал свои руки до плеч, когда начинал намаз».

В этом хадисе упоминается поднятие рук только во время такбира тахрима. Во время руку‘а, после руку‘а или после ташахуда рафа‘ ядейн не упомянуто. По этой причине имам Малик (рахматуллахи ‘aleyхи) на основании этого хадиса, кроме такбира тахрима, при других действиях предпочитал не делать рафа‘ ядейн, как приводится в мазхабе имама Малика (рахматуллахи ‘aleyхи) со ссылкой на “Мудаувана”.

4. Имам Бухари (рахматуллахи ‘aleyхи) в разделе “рафа‘уль ядейн”, Бейхаки, Хаким, Табрани и ибн Аби Шейба (рахматуллахи ‘aleyхим) передали от ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума) и от ‘Абдуллы ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анхума). Одни передают от Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) как марфу‘, а другие как маукуф, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

لا ترفع الايدي الا في سبعة مواطن في افتتاح الصلاة واستقبال القبلة وعلى الصفا والمروة ويعرفات وجمع في المقامين وعند الجمرتين (بذل ج ٢ ص ٦٠،

¹ ‘Абдуллах ибн Зубейр ибн ‘Иса Ал-Карши Аль-Хумейди Аль-Макки, умер в 219г. хиджры.

نصب الرايه ج ١ ص ٣٩٠ وغيره)

«Не надо поднимать руки, кроме как в семи местах: в начале намаза, при “истикбали кыбла”, на ас-Сафа и аль-Марва, в Арафате и Муздалифе и при «рами джамарат». («Базль» т.2, стр. 60, «Насбур-рая» т.1, стр. 390 и т.д.)

Хадис ‘Абдуллы ибн Аббаса (радиаллаху ‘анхума)

‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху) также передал хадисы о поднятии рук в намазе только во время такбира тахрима. (см. Табрани, «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 237, «Маджма‘уз заваид» т.3, стр. 238, «Найл Аль-Фаркадайн» стр.118, «Насбур рая» т.1, стр. 290 и т.д.)

Мурсаль хадис ‘Аббады ибн Зубейра (рахматуллахи ‘aleyхи)

В книгах “Насбур рая” и “Базлюль маджхуд” со ссылкой на «Хилафияти Бейхаки» передаётся:

عن عباد بن الزبير ان رسول الله كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه في اول الصلوة ثم لا يرفعهما في شئ حتى يفرغ (نصب الرايه ج ١ ص ٤٠٤، بذل ج ٢ ص ٦) ‘Аббад ибн Зубейр (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает: «Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) начинал намаз, то в самом начале поднимал руки и после этого до завершения намаза ни при каких действиях их больше не поднимал». («Насбур рая» т.1, стр.404, «Базль» т.2, стр. 6).

Данный хадис является мурсаль и передаётся из достоверного источника, из многих других хадисов также подтверждается смысл и текст этого хадиса. По мнению имама Абу Ханифы (рахматуллахи ‘aleyхи), имама Малика (рахматуллахи ‘aleyхи), имама Ханбала и других толкователей хадиса, подобный “мурсаль хадис” единогласно является доказательством. (Навави. Предисловие к “Шарх Муслим” т.1, стр.17).

Хадис Абу Хурейры (радиаллаху ‘анху)

عن ابي هريرة قال كان رسول الله اذا دخل في الصلوة رفع يديه مداً (ابوداود ج ١ ص ١٢٦ ترمذى ج ١ ص ٣٣)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) вступал в намаз, то, вытягивая, поднимал руки». (Абу Дауд т.1, стр. 126, Тирмизи т.1, стр. 33).

Имам Абу Дауд в своём сборнике назвал главу этого хадиса следующим образом:

باب من لم يذكر الرفع عند الركوع

(Глава тех, кто не упомянул «рафа‘ ядейн» во время руку‘а). (т.1, стр.126).

ВЫСКАЗЫВАНИЯ САХАБОВ (РАДИАЛЛАХУ ‘АНХУМ)

Абу Бакр и ‘Умар (радиаллаху ‘анхума):

Риваят Мухаммада Джабира Ямами (рахматуллахи ‘aleyхи) был приведён в теме «хадисы ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху)», что ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) сказал: «Я читал намаз за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), за Абу Бакром и ‘Умаром (радиаллаху ‘анхума), каждый из них поднимал свои руки только в начале намаза». (см. стр.№ 118 этой книги).

عن الاسودقال رأيت عمر بن الخطاب يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لايعود (طحاوي ج ١ ص ١١١ ، مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٢٣٧)

Асвад (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает: «Я видел ‘Умара (радиаллаху ‘анху), что он поднял руки только при первом такбире, и больше их не поднимал». (Тахави т.1, стр. 111, «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 237).

‘Али (радиаллаху ‘анху):

Про ‘Али (радиаллаху ‘анху) в «Муатта имам Мухаммад» стр.94, Тахави т.1, стр. 110 и «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 236 приведён следующий хадис:

عن عاصم بن كليب عن ابيه وكان من اصحاب علي ان علي بن ابي طالب كرم الله وجهه كان يرفع يديه في التكبيرة الاولى التي يفتتح به الصلوة ثم لايرفعهما في شئ من الصلوة

Асим ибн Кулайб передаёт от своего отца Кулайба (рахматуллахи ‘aleyхи), который был одним из учеников ‘Али (радиаллаху ‘анху): «Ученики ‘Али (радиаллаху ‘анху) поднимали руки только при такбире тахрима, затем в намазе при других действиях не поднимали».

‘Ашара Мубашшара:

«‘Ашара мубашшара» называются десять сахабов (радиаллаху ‘анхум), которых Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) обрадовал вестью о джаннате уже в этом мире. Эти десять сахабов следующие: Абу Бакр Сыддик, ‘Умар Фарук, ‘Усман Гани, ‘Али Муртада, Талха ибн ‘Убейдулла, Зубайр ибн Аль-Авам, ‘Абдуррахман ибн ‘Ауф, Са‘д ибн Аби Уаккас, Са‘ид ибн Зейд и Абу ‘Убейда ибн Джаррах (радиаллаху ‘анхум).

О них ‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

العشرة الذين شهدهم رسول الله بالجنة ماكانوا يرفعون ايديهم الا في افتتاح الصلوة، (عمدة القارى ج ٥ ، ص ٢٧٢ ، اوجز المسالك ص ٢٠٨ ، نقل عن البدائع ج ١ ص ٢٠٧)

«Те десять сахабов, о которых Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) свидетельствовал уже в этом мире, что они являются обитателями джаннага, все они поднимали свои руки только в начале намаза». («‘Умдагуль Кари» т.5, стр. 272, «Ауджуз ал-Масалик» стр. 208, «Накла ‘аниль бадаи’» т.1, стр.207).

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума):

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) поднимал руки только во время совершения намерения, а после этого нет.

عن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى من الصلوة (طحاوى ج ١ ص ١١٠، مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٢٣٧، بيهقى فى المعرفة)

Муджахид (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает: «Я прочитал намаз за 'Абдуллою ибн 'Умаром (радиаллаху 'анху), он не поднимал рук во время намаза, кроме первого такбира». (Тахави т.1, стр. 110, «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 237, Бейхаки фи Аль-ма'рифа).

Имам ибн Аби Шейба передал этот хадис от Абу Бакра ибн 'Аяша, а он от Хусейна (рахматуллахи 'aleyхи), а он передал от Муджахиды (рахматуллахи 'aleyхи). Цепь передатчиков этого хадиса соответствует условию и Бухари, и Муслима, в его достоверности нет разногласия. В самом Бухари в книге «Ат-тафсир» (т.2, стр. 725) в цепи передатчиков хадиса находится Абу Бакр ибн 'Аяш и Хусейн (рахматуллахи 'aleyхи).

Рассказ Муджахиды (рахматуллахи 'aleyхи) об 'Абдулле ибн 'Умаре (радиаллаху 'анхума) также подтверждается из хадиса 'Абдуль'азиза ибн Хакима, который находится в «Муатта имам Мухаммад» на странице 92.

Муджахид (рахматуллахи 'aleyхи) был одним из великих учеников 'Абдуллы ибн 'Умара (радиаллаху 'анхума) и ясно, что его высказывание об 'Абдулле ибн 'Умаре имеет большую важность. Что же касается объяснения некоторых людей, будто ибн 'Умар (радиаллаху 'анхума) по ошибке оставил «рафа' ядейн» в других действиях намаза, то это абсолютно бессмысленно, потому что такой приближенный к Ибн 'Умару (радиаллаху 'анху) человек, как Муджахид (рахматуллахи 'aleyхи), упоминает о поднимании рук специально только при первом такбуре. И понятно, что намаз читается каждый день, и не то, что иногда, а даже пять раз в день. Если даже возьмем только фарз намазы, то получается семнадцать рака'атов, и в каждом рака'ате по несколько раз надо было делать «рафа' ядейн», но Муджахид (рахматуллахи 'aleyхи) ясно говорит:

صليت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى من الصلوة
«Я прочитал намаз за 'Абдуллою ибн 'Умаром, он не поднимал рук во время намаза, кроме первого такбира».

И ясно, что пропускать «рафа' ядейн» в каждом рака'ате по ошибке абсурдно, никто не согласится с таким толкованием¹.

'Абдуллах ибн Мас'уд (радиаллаху 'анху):

'Абдуллах ибн Мас'уд (радиаллаху 'анху) тоже поднимал руки только во время такбира тахрима.

¹ Из риваята Тауса (рахматуллахи алейхи) подтверждается, что ибн 'Умар (радиаллаху анхума) делал рафа' ядейн. Но это было вначале, а позже он оставил его, когда ему стало известно о том, что рафа' ядейн был отменен, как это следует из риваята Муджахиды (рахматуллахи 'aleyхи). Как и когда начал отменяться рафа' ядейн, подробности об этом следуют дальше.

(١) عن ابراهيم عن عبدالله رضى الله عنه انه كان يرفع يديه في اول ما يستفتح ثم لا يرفعهما (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٢٣٦، طحاوى ج ١ ص ١١١)
Ибрахим Нах'и (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает, что 'Абдуллах ибн Мас'уд (радиаллаху 'анху) поднимал руки только во время первого такбира и после этого больше их не поднимал. («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 236, Тахави т.1, стр. 111).

Из этого хадиса следует, что о не поднимании рук, помимо такбира тахрима, от 'Абдуллы ибн Мас'уда (радиаллаху 'анху) рассказано с таватуром (то есть большим количеством людей). А именно, об этом рассказали многие его ученики, так как этот риваят принадлежит Ибрахиму Нах'и (рахматуллахи 'aleyхи). А Ибрахим Нах'и (рахматуллахи 'aleyхи) передавал риваят от 'Абдуллы ибн Мас'уда (радиаллаху 'анху) без ссылки на посредника только после того, как он слышал этот хадис от целой группы учеников 'Абдуллы ибн Мас'уда (радиаллаху 'анху). (см. «Шарх Ма'ани Аль-асар» т.1, стр. 111, книга «Аль 'ыляль» имама Тирмизи т. 2, стр. 239, «Табакат ибн Са'д» т.2, стр. 160 разговор имама А'маша с Ибрахимом Нах'и (рахматуллахи 'aleyхи)).

Нижеследующий хадис относится к этой же группе:

(٢) عن ابراهيم قال كان عبدالله بن مسعود لا يرفع يديه فى شئ من الصلوة الا فى الافتتاح (طحاوى ج ١ ص ١١١)
Ибрахим Нах'и (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает, что 'Абдуллах ибн Мас'уд (радиаллаху 'анху) в движениях намаза не поднимал руки, кроме как в начале. (Тахави т.1, стр. 111).

В "Мусаннаф ибн Аби Шейба" (т.1, стр. 236) передаётся:

(٣) حدثنا وكيع وابو اسامة عن شعبه عن ابي اسحاق قال كان اصحاب عبدالله وا صحاب على لا يعرفون ايديهم الا فى افتتاح الصلوة قال وكيع ثم لا يعودون
«Нам рассказали Ваки' и Абу Усама, а им обоим рассказал Ша'ба (рахматуллахи 'aleyхи), а ему Абу Исхак (рахматуллахи 'aleyхи). Абу Исхак (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает: «Ученики 'Абдуллы ибн Мас'уда и 'Али (радиаллаху 'анхума) поднимали руки только в начале намаза». Ваки' рассказывает: «После этого они руки не поднимали». Из этого хадиса становится известно, что все ученики 'Абдуллы ибн Мас'уда (радиаллаху 'анху) и 'Али (радиаллаху 'анхума) оставили рафа' ядейн.

(٤) عن المغيرة قلت لابراهيم حديث وائل انه رأى النبى يرفع يديه اذا افتتح الصلوة واذا ركع وادارفع رأسه من الركوع فقال ان كان وائل راه مرة يفعل ذلك فقد راه عبدالله خمسين مرة لم يفعل ذلك (طحاوى ج ١ ص ١١٠)
Мугира (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает, что он рассказал хадис Вайля ибн Хаджара (радиаллаху 'анху) Ибрахиму Нах'и (рахматуллахи 'aleyхи), что тот видел, как Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) поднимал свои руки, когда начинал намаз, затем, когда совершал руку' и выпрямляясь из руку'a. Услышав этот хадис, Ибрахим Нах'и

(рахматуллахи ‘aleyхи) сказал: «Если Вайль ибн Хаджар (радиаллаху ‘анху) один раз видел, как Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) совершал это, то ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) пятьдесят раз видел, что он не делал этого». (Тахави т.1, стр. 110).

Причиной этого является большая приближённость ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) к Посланнику Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Он находился постоянно рядом, как личный слуга, считался из числа “сабикуналь аувалюн” (опередившие первых) и приближенных. Настолько высокую степень, какую имел он в знании и богобоязненности, Вайль ибн Хаджар (радиаллаху ‘анху) не имел. (см. книгу имама Захби (рахматуллахи ‘aleyхи) “Ат-тазкиратуль хуффаз” т.1, стр. 13).

Другой хадис такого же типа в “Муатта имама Мухаммада” стр. 92, “Китабул асар” имама Абу Юсуфа стр. 21, Тахави т.1, стр. 110 приводится следующим образом:

‘Урва ибн Марра говорит: «Когда я зашёл в мечеть города Хадрамоут, то увидел, что ‘Алькама ибн Вайль (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает хадис, переданный его отцом Вайлем ибн Хаджаром (радиаллаху ‘анху), что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) делал рафа‘ ядейн перед совершением руку‘а и после руку‘а. Я рассказал об этом Ибрахиму ибн Нах‘и (рахматуллахи ‘aleyхи), который, разгневавшись, сказал:

راه هو ولم يره ابن مسعود ولا صحابه

«Разве только Вайль ибн Хаджар видел Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)? ‘Абдуллах ибн Мас‘уд и его товарищи не видели?»

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху):

Имам Малик (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит:

اخبرني نعيم المجرم وابوجعفر القاري ان اياهم يرة كان يصلي بهم فكبر كلما خفض ورفع وكان يرفع يديه دين يكبر ويفتح الصلوة (موظامام محمد ص ٩٠، كتاب الحجۃ ج ١ ص ٩٥)

«Мне сообщили На‘им Аль-Маджмар и Абу Джа‘фар Аль-Кари (рахматуллахи ‘aleyхи) о том, что Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) бывал их имамом в намазе. Каждый раз, когда он вставал или садился, то произносил “Аллаху акбар”, а поднимал свои руки только при произнесении “Аллаху акбар” в начале намаза. («Муатта имам Мухаммад» стр. 90, «Китабуль Худжат» т.1, стр. 95).

Абу Саид Аль-Худри (радиаллаху ‘анху):

Бейхаки передаёт со слов ‘Ауфи (рахматуллахи ‘aleyхи):

ان ابا سعيد الخدري وابن عمر كانا يرفعان ايديهما ما اول ما يكبران ثم لا يعودون (اوجز المسالك ج ١ ص ٢٠٦)

«Абу Саид Худри (радиаллаху ‘анху) и ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) поднимали свои руки только во время такбира тахрима, и больше этого не повторяли». («Ауджуз Аль-Масалик» т.1, стр. 206).

Помимо этого, есть бесчисленные хадисы, в которых Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и его сподвижники рассказали полностью порядок намаза, со всеми деталями, но кроме рафа‘ ядейн при такбире тахрима, о спорном рафа‘ ядейн нигде не упомянуто.

ВЫСКАЗВАНИЯ ТАБИ‘ИНОВ И ПРАВЕДНЫХ ИМАМОВ:

Ученики ‘Али и Ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анхума):

Со ссылкой на “Мусаннаф ибн Аби Шейба” т.1, стр. 236 был приведён хадис о том, что ученики ‘Али и ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анхума) поднимали руки только при первом такбире.

Кайс ибн Аби Хазим (рахматуллахи ‘aleyхи):

Известный таби‘и Кайс ибн Аби Хазим Аль-Баджли Аль-Куфи (рахматуллахи ‘aleyхи), которому предоставилось счастье передавать хадисы от сахабов «‘ашара мубашшара» (Такриб), он также не поднимал руки, помимо первого такбира.

حدثنا يحيى بن سعيد عن اسمعيل قال كان قيس يرفع يديه اول ما يدخل في الصلاة ثم لا يرفعهما (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٢٣٦)
«Нам рассказал Яхья ибн Са‘ид (рахматуллахи ‘aleyхи), а ему рассказал Исма‘иль (рахматуллахи ‘aleyхи) о том, что Кайс (рахматуллахи ‘aleyхи) поднимал руки только в начале намаза, и после этого больше их не поднимал». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 236).

Ибрахим Нах‘и (рахматуллахи ‘aleyхи):

Ибрахим Нах‘и (рахматуллахи ‘aleyхи) поступал соответственно. Он из числа великих таби‘инов, уже во времена сахабов (радиаллаху ‘анхум) находился на должности муфтия.

(١) عن خيثمة و ابراهيم كانا لا يرفعان ايديهما الا في بدء الصلاة . (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٢٣٦)
«Хисма и Ибрахим (рахматуллахи ‘aleyхима) поднимали руки только в начале намаза». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 236).

(٢) عن ابراهيم قال ترجع يدك في شئ من الصلاة الا في الافتتاح الاول . (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٢٣٦)
Ибрахим (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит: «Кроме первого такбира, ни при каких действиях не поднимай свои руки». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 236).

(٣) عن ابراهيم انه كان يقول اذا كبرت في فاتحة الصلاة فارفع يدك ثم لا ترفعهما في ما بقى . (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٢٣٦)
Ибрахим (рахматуллахи ‘aleyхи) говорил: «В начале намаза при произнесении “Аллаху акбар” поднимай свои руки и после этого в остальном намазе не поднимай». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 236).

Асвад и ‘Алькама (рахматуллахи ‘aleyхима):

Асвад и ‘Алькама (рахматуллахи ‘aleyхима) – оба из числа великих таби‘инов. Великий ученик ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) Асвад (рахматуллахи ‘aleyхи) два года служил правителю правоверных ‘Умару (радиаллаху ‘анху) и был особым учеником ‘Айши (радиаллаху ‘анха). Оба они не делали рафа‘ ядейн.

عن الاسود وعقمة انهما كانا يرفعان ايديهما اذا افتتحا ثم لايعودان (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٢٣٧)
«Асвад и ‘Алькама (рахматуллахи ‘aleyхима) поднимали руки в начале намаза и затем больше это не повторяли». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 237).

Имам Ша‘би (рахматуллахи ‘aleyхи):

Про имама Ша‘би (рахматуллахи ‘aleyхи) ‘Абдуллах ибн Мубарак (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт от Аш‘аса (рахматуллахи ‘aleyхи) следующее:

عن الشعبي انه كان يرفع يديه في اول التكبير ثم لايرفعهما (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٢٣٦)
«Имам Ша‘би (рахматуллахи ‘aleyхи) поднимал руки только в начале намаза и после этого не поднимал». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 236).

‘Абдурахман ибн Аби Ляйля (рахматуллахи ‘aleyхи):

Муавия ибн Хашим передаёт со слов Муслима Джухани (рахматуллахи ‘aleyхи):

كان ابن ابي ليلى يرفع يديه اول شئ اذا كبر (مصنف ابن ابي شيبة ص ٢٣٧)
«Ибн Аби Ляйля (рахматуллахи ‘aleyхи) поднимал руки в начале намаза, когда произносил “Аллаху акбар”». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 237).

Имам Малик (рахматуллахи ‘aleyхи):

Имам “даруль хиджры”, имам Малик (рахматуллахи ‘aleyхи), находясь в Медине, говорит: «Помимо такбира тахрима, я не знаю других рафа‘ ядейн». Он был учителем в мечети Набави, был наследником знаний жителей Медины, которая являлась местом ниспослания откровения, местом жительства ансаров и мухаджиров и столицей трёх правителей правоверных: Абу Бакра, ‘Умара и ‘Усмана (радиаллаху ‘анхум). Хадисы про рафа‘ ядейн были перед его глазами, но, по его мнению, они были или отмененными, или слабыми, поэтому, про слабые и отмененные хадисы он говорит:

قال مالك لا اعرف رفع اليدين في شئ من تكبير الصلوة لافي خفض ولا في رفع الا في افتتاح الصلوة قال ابن القاسم وكان رفع اليدين عند مالك ضعيفا (مدونه كبرى ج ١ ص ٦٨)

«Я, помимо такбира тахрима, при других действиях не знаю рафа‘ ядейн: ни при совершении поклона, ни при вставании». Ученик имама Малика (рахматуллахи ‘aleyхи) ‘Абдурахман ибн Касим (рахматуллахи

‘aleyhi) говорит: «По мнению имама Малика, рафа‘ ядейн был слабым мазхабом».

‘Аллама ибн Рушд Малики, рассказывая про мазхаб имама Малика (рахматуллахи ‘aleyhi), говорит:

فمنهم من اقتصر به على الاحرام فقط ترجيحاً لحديث عبدالله بن مسعود وحديث البراء بن عازب وهو مذهب مالك لموافقة العمل به (بداية المجتهد ج ١ ص ١١٤)

«Среди них есть люди, которые, предпочитая хадисы ‘Абдуллы ибн Мас‘уда и Бара ибн ‘Азиба (радиаллаху ‘анхума), ограничили рафа‘ ядейн только такбиром тахрима. Это и есть мазхаб имама Малика (рахматуллахи ‘aleyhi), чтобы поступать согласно практике жителей Медины. («Бидаятуль муджтахид» т.1, стр. 114).

Имам Навави (рахматуллахи ‘aleyhi) говорит:

وهو شهر الروايات عن مالك (نووى على المسلم ج ١ ص ١٦٨)
«Оставление рафа‘ ядейн является самым известным риваятом имама Малика (рахматуллахи ‘aleyhi)» («Навави ‘аляль Муслим» т.1, стр. 168).

Имам Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyhi):

О хадисе ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) про оставление рафа‘ ядейн имам Абу Муса Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyhi) говорит:

قال ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن وبه يقول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي والتابعين وهو قول سفيان وا هل الكوفة (ترمذى شريف ج ١ ص ٣٥)

«Хадис ‘Абдуллы ибн Мас‘уда является “хасан” (хороший), его подтверждают многие учёные сподвижники Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) и таби‘ины. О том же говорит и Суфьян Саури и жители Куфы».

Куфа являлась военным городом во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху). Здесь останавливались две с половиной тысячи сахабов, а соответственно другой версии – четыре тысячи. Среди них были триста сахабов, которые участвовали в «бей‘ат ридван» и семьдесят участников Бадра. До конца правления ‘Усмана (радиаллаху ‘анху) ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) был учителем Куфы. Во время четвертого правителя ‘Али (радиаллаху ‘анху) Куфа стала столицей. Все учёные, хадисоведы и обычный народ Куфы, «кадиман уа хадисан» (т.е. древние и современные), не совершали рафа‘ ядейн.

Поэтому имам ‘Ираки (рахматуллахи ‘aleyhi) в “Шарх Такриб” от Насара Аль-Марози (рахматуллахи ‘aleyhi) передаёт:

لانعلم مصرًا من الامصار تركوا باجما عهم رفع اليدين عند الخفض والرفع في الصلوة الا اهل الكوفة فكلهم لا يرفع الا فى الاحرام (اتحاف شرح احياء العلوم ج ٣ ص ٥٤)

«Я не знаю города, жители которого бы все, как один, не делали рафа‘ ядейн при поклонах и выпрямлениях в намазе, кроме жителей Куфы. Они

делают рафа‘ ядейн только в такбире тахрима». («Иттихаф Шарх Ихъяуль ‘улюм» т.3, стр. 54).

И ясно, что всеобщий отказ от рафа‘ ядейн людьми Куфы показывает причастность к этому сахабов, которые жили там, начиная со времён ‘Умара (радиаллаху ‘анху) до времён ‘Али (радиаллаху ‘анху). Это не значит, что жители Куфы никуда из своего города не выезжали. Они постоянно ездили в Медину, чтобы учиться у Абу Бакра, ‘Умара, ‘Усмана и других великих сахабов. И таби‘ины Куфы постоянно учились в Медине.

Неподнимание рук жителями Куфы, отрицание рафа‘ ядейн имамом Маликом, находившимся в Медине, и высказывание ученика ‘Абдуррахмана ибн Касима, что, по мнению имама Малика, рафа‘ ядейн был слабым мазхабом, – всё это является явным доказательством того, что приказ о рафа‘ ядейн был отменен. Иначе в отношении оставления рафа‘ ядейн не было бы единого согласия таких важных и священных исламских городов. По этой же причине имам Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyхи), говоря о мазхабе, оставившем рафа‘ ядейн, вынужден сказать:

غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي والتابعين.

«Его подтверждают многие учёные сподвижники Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и таби‘ины».

Абу Бакр ибн ‘Аяш (рахматуллахи ‘aleyхи) является учителем Суфьяна Саури, ‘Абдуллы ибн Мубарака и имама Ахмада (рахматуллахи ‘aleyхим) и передатчиком Бухари, о ком ‘Абдуллах ибн Мубарак (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит:

مارأيت احداً اسرع الى السنة من ابي بكر بن عياش (اوجز ج ١ ص ٢٠٧)

«Я не видел человека, который бы стремился к выполнению сунны больше, чем Абу Бакр ибн ‘Аяш (рахматуллахи ‘aleyхи)». («Ауджуз» т.1, стр. 207).

Сам Абу Бакр ибн ‘Аяш (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит:

مارأيت فقيها قط يفعله ويرفع يديه في غير التكبيرة الاولى (طحاوى شريف ج ١ ص ١١٢)

«Я никогда не видел учёных, совершающих рафа‘ ядейн, помимо первого такбира». (Тахави т.1, стр. 112).

РАФА‘ ЯДЕЙН БЫЛ ОТМЕНЁН

В свете хадисов Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и высказываний сахабов, приведённых на предыдущих страницах, стало известно, что рафа‘ ядейн надо делать только во время такбира тахрима, после этого в остальном намазе нигде его делать не надо. Кроме рафа‘ ядейн в начале намаза, остальные рафа‘ ядейн, в которых имеются разногласия, являются отменёнными. Здесь мы будем обсуждать эту отмену подробно.

Места рафа‘ ядейн, которые указаны в сахиx хадисаx:

Как уже было сказано, что спорными рафа‘ ядейн являются следующие: 1) перед руку‘ом, 2) после руку‘а, 3) поднимаясь после ташахуда.

Но разве в сахиx хадисаx упоминается рафа‘ ядейн только в этих трёх действиях, а в других не упоминается? А если упоминается, и на самом деле упоминается, тогда почему признающие рафа‘ ядейн не совершают его в этих местах? Ведь там тоже надо делать рафа‘ ядейн. Если они считают, что в этих местах рафа‘ ядейн отменён, и они его не совершают, то мы тоже оставляем рафа‘ ядейн в первых трёх местах из-за его отмены. Получается, обе стороны поступают одинаково. По мнению ханафитов, кроме рафа‘ ядейн при такбире тахрима, все остальные были отменены, а по мнению сторонников рафа‘ ядейн, отменены остальные, помимо трёх упомянутых. Получается, что они тоже вынуждены признать отмену рафа‘ ядейн в некоторых местах.

Теперь давайте посмотрим те хадисы, в которых упоминаются рафа‘ ядейн в 9 действиях.

1. Рафа‘ ядейн только при такбире тахрима: Об этом уже были приведены хадисы Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и высказывания сахабов.

2. Рафа‘ ядейн перед руку‘ом и после руку‘а:

عن سالم عن ابيه قال كان النبي اذا افتتح الصلوة كبر ورفع يديه واذ راع وبعد الركوع ولا يرفع بين السجدين (نسائي ج ١ ص ١٧٢)

Салим (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт со слов своего отца ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума): «Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) начинал намаз, то произносил “Аллаху акбар” и поднимал руки, таким же образом он поднимал руки перед руку‘ом и после, а между сажда не поднимал». (Насаи т.1, стр. 172).

3. Рафа‘ ядейн поднимаясь на второй рака‘ат после второго сажда:

عن مالك بن الحويرث ان نبي الله كان اذا دخل في الصلوة يعنى رفع يديه واذ راع فعل مثل ذلك واذ رفع راسه من الركوع فعل مثل ذلك واذ راع راسه من السجود فعل مثل ذلك كله يعنى رفع يديه (نسائي ج ١ ص ١٧٢)

Малик ибн Хувейрис (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) начинал намаз, то поднимал свои руки и то же самое делал при совершении поясного поклона, также повторял, выпрямляясь из поясного поклона или из обоих земных поклонов. То есть при всех этих движениях он поднимал свои руки». (Насаи т.1, стр. 172).

Помимо этого, следующий хадис Малика ибн Хувейриса (радиаллаху ‘анху) **و اذا رفع راسه من السجود** находится в Насаи т.1, стр. 165.

4. В некоторых хадисаx упомянуто рафа‘ ядейн перед сажда первого рака‘ата. Малик ибн Хувейрис передаёт:

وإذا اسجد وإذ أرفع رأسه من السجود حتى يحاذي بهما فروع أذنيه (نسائي ج ١ ص ١٦٥ و ١٧٢)

«И когда он совершал сажда или вставал после 2-х сажда, то поднимал руки до мочек ушей». (Насаи т.1, стр. 165, 172).

5. В хадисе под номером 2 было отрицание рафа‘ ядейн между двумя сажда, но имеется много хадисов про рафа‘ ядейн между сажда. Например, хадис Ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анху) (Абу Дауд т.1, стр. 124). Далее, когда есть хадисы про рафа‘ ядейн при каждом сажда, то ясно, что рафа‘ ядейн для второго сажда получится между ними. В Абу Дауде т.1, стр. 124 и Насаи т.1, стр. 172 в хадисе, переданном Ибн ‘Аббасом (радиаллаху ‘анхума), упомянуто про рафа‘ ядейн после первого сажда, который также получается между двумя сажда. Имам Насаи назвал главу этого хадиса следующим образом: **باب رفع اليدين بين السجدتين تلقاء الوجه**: («Поднимание рук до лица между двумя сажда»).

6. Рафа‘ ядейн на второй рака‘ат:

Абу Хамид Са‘ди (радиаллаху ‘анху) передаёт:

إذا قام من السجدتين كبر ورفع يديه (نسائي ج ١ ص ١٧٦)

«Когда вставал после второго сажда, то, сказав «Аллаху акбар», поднимал руки». (Насаи т.1, стр. 176).

7. Рафа‘ ядейн для третьего рака‘ата:

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) рассказывает:

وإذا قام من الركعتين يرفع يديه (نسائي ج ١ ص ١٧٦)

«Когда вставал после двух рака‘атов, то поднимал обе руки». (Насаи т.1, стр. 176).

Риваят Абу Хамида Са‘ди:

فإذا قام من الثلثتين كبر ورفع يديه (ابن ماجه ص ٦٢)

«Когда вставал после двух рака‘атов, то произносил “Аллаху акбар” и поднимал обе руки». (Ибн Маджа стр. 62).

8. Рафа‘ ядейн перед каждым руку‘ом и сажда:

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) передаёт:

حين يركع ويسجد (ابن ماجه ص ٦٢)

«Когда совершал руку‘ и сажда». (Ибн Маджа стр. 62).

9. Рафа‘ ядейн в каждом действии, т.е. каждый раз, сказав “Аллаху акбар”:

عن عمير بن حبيب قال كان رسول الله يرفع يديه مع كل تكبيرة في الصلوة المكتوبة (ابن ماجه ص ٦٢)

‘Умейр ибн Хабиб (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в фарз намазе при каждом такбире поднимал руки». (Ибн Маджа стр. 62).

В данных хадисах были упомянуты места, в которых надо делать рафа‘ ядейн. Для примера мы привели лишь несколько хадисов, хотя в

доказательство можно привести множество достоверных хадисов для каждого случая.

Люди, которые говорят, что надо делать рафа' ядейн, помимо первого такбира тоже, также не везде делают рафа' ядейн, а лишь в трёх местах: 1) перед руку'ом, 2) после руку'а, 3) поднимаясь на третий рака'ат после ташахуда. Хотя из достоверных хадисов следует, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) совершал рафа' ядейн: 1) перед сажда, 2) между двумя сажда, 3) поднимаясь на второй рака'ат. Также достоверными хадисами подтверждается рафа' ядейн при произнесении каждого такбира. Они же оставляют рафа' ядейн, опираясь на объяснение об отмене этого приказа.

На самом деле данная отмена касается не только последних действий, а также и трёх первых. И только рафа' ядейн в такбире тахрима не попадает под отмену. Ни у кого из передатчиков нет разногласия в его действительности.

Если внимательно посмотрим хадисы, то становится известно, что сначала рафа' ядейн совершался во многих местах намаза, но со временем он отменялся и остался только при такбире тахрима. По этой причине 'Абдуллах ибн Мас'уд (радиаллаху 'анху), который являлся слугой Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), и входил в число бадрских сахабов, относился к числу тех сахабов, которые стояли в первом ряду близко к Посланнику Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), и наблюдал за действиями Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) как в путешествии, так и вне, он также видел, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) делал рафа' ядейн в упомянутых местах, но не поведал нам о них. Он рассказал только о том рафа' ядейн, который не был отменён и являлся окончательной практикой Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям).

عن حصين بن عبد الرحمن قال بخلنا على ابراهيم فحدثه عمرو بن مرة قال صلينا في مسجد الحضرميين فحدثني علقمة بن وائل عن ابيه انه رأى رسول الله يرفع يديه حين يفتتح الصلوة واذار كع واذار سجدا فقال ابراهيم ما ارى اباك رأى رسول الله الا ذلك اليوم الواحد فحفظ ذلك وعبدالله لم يحفظ ذلك منه ثم قال ابراهيم انما رفع اليدين عند افتتاح الصلوة ، رواه الدارقطني واسناده صحيح (أثار السنن ج ١ ص ١٠٣)

Хусейн ибн 'Абдуррахман (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает, что они сидели у Ибрахима Нах'и (рахматуллахи 'aleyхи). 'Амр ибн Марра (рахматуллахи 'aleyхи) сказал Ибрахиму Нах'и: «Я прочитал намаз в мечети в Хадрамоут, и 'Алькама ибн Вайль (рахматуллахи 'aleyхи) рассказал мне там хадис, что Вайль ибн Хаджар (радиаллаху 'анху) видел, как Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) совершал рафа' ядейн в такбире тахрима, перед руку'ом и в сажда». Ибрахим Нах'и (рахматуллахи 'aleyхи) сказал: «Отец 'Алькамы (рахматуллахи 'aleyхи)

видел Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) только в тот день и запомнил рафа‘ ядейн. А разве ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) не мог это запомнить? (он ведь видел Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) намного чаще, и находился с ним больше всех.)» Затем Ибрахим Нах‘и (рахматуллахи ‘aleyхи) сказал: «Слушай: рафа‘ ядейн надо делать только в начале намаза». («Асар Ас-сунан» т.1, стр. 103).

Сам ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

رفع رسول الله فرغنا وترك فتركنا (بدائع ج ١ ص ٢٠٧)
«Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) делал рафа‘ ядейн, то мы тоже его делали, а когда он перестал его делать, то мы тоже перестали». («Бидаи‘» т.1, стр. 207).

Названия глав в книгах хадисов:

Из названий глав в книгах хадисоведов становится известно, что постоянно происходила отмена рафа‘ ядейн. Так, если они приводили где-либо раздел о рафа‘ ядейн, там же была и глава про отказ от рафа‘ ядейн. В разделе “Рафа‘ ядейн” приводились подтверждающие хадисы, а в главе «Отказ от рафа‘ ядейн» хадисы о пропуске рафа‘ ядейн.

Например, имам Насаи (рахматуллахи ‘aleyхи) назвал один раздел следующим образом:

باب رفع اليدين عند الرفع من الركوع
«Рафа‘ ядейн при выпрямлении из руку‘а», а затем назвал другой раздел, как:

باب رفع اليدين حذوفروع الاذنين عند الرفع من الركوع
«Поднимать руки до мочек ушей после выпрямления из руку‘а».

باب رفع اليدين حذوا المنكبين عند الرفع من الركوع
«Поднимание рук до плеч после выпрямления из руку‘а». После этого раздел об отмене этих приказов он назвал, как:

الرخصة في ترك ذلك
«Разрешение не поднимать руки в этих действиях». (Насаи т.1, стр. 161). Или, например, он создал раздел:

باب رفع اليدين للسجود
«Глава о поднимании рук при суджуде», за ним сразу же раздел:

ترك رفع اليدين عند السجود
«Глава о не поднимании рук при суджуде». (Насаи т.1, стр. 165).

Таким же образом, он создал раздел:

باب رفع اليدين عند الرفع من السجدة الاولى
«Глава о поднимании рук, встав из первого сажда», за ним сразу помещён раздел:

ترك ذلك بين السجدين
«Неподнятие рук между суджудами».

Имам Абу Дауд (рахматуллахи ‘aleyхи) сначала создал главу:

باب رفع اليدين

«Глава о поднимании рук». После этого стоит глава под названием:

باب من لم يذكر الرفع عند الركوع

«Глава тех, кто не упомянул поднимание рук при руко^е». (Абу Дауд т.1, стр. 135).

В сборнике хадисов Тирмизи, который находится в Индии, по ошибке не написали главу о не совершении рафа^е ядейн. Хадис ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) имам Тирмизи также привёл, назвал его “хасан” (хорошим) и сказал:

وفي الباب عن البراء بن عازب

«В этой главе также передан хадис от Бараа ибн ‘Азиба». (Тирмизи т.1, стр. 35).

Слово **باب في** (в главе) указывает на то, что перед хадисом ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) было название главы. Ясно, что если хадис касается несовершения рафа^е ядейн, то глава тоже должна быть об отказе от рафа^е ядейн. В правильных книгах Тирмизи перед хадисом ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) стоит:

باب من لم يرفع يديه الا في اول مرة

«Глава о поднимании рук только первый раз»¹.

Хотелось бы ещё раз сказать, что сами названия глав в книгах великих толкователей хадисов показывают, что шла отмена рафа^е ядейн. Там, где приведён хадис о рафа^е ядейн, там же приведено и о несовершении рафа^е ядейн².

Смиренность во время намаза:

Все единодушно согласны с тем, что вначале во время намаза можно было совершать посторонние движения, но затем постепенно пришли к смиренности³. И, конечно же, рафа^е ядейн во время намаза не согласуется с ней, тогда как Коран хвалит тех верующих, которые смиренны в намазе. Аллах Та‘аля говорит:

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (مومنون)

«Счастливы верующие, которые в своих намазах смиренны». («Верующие» 1-2).

«Хушу⁴» означает спокойствие, из этого следует, что не делать рафа^е ядейн во время намаза соответствует приказу Корана, потому что этим проявляется смирение и спокойствие.

¹ Чтобы посмотреть подробности об этой книге имама Тирмизи см. “Ихтилаф уммат ор сират мустакам”.

² Надо запомнить, что хадисы об отказе от рафа^е ядейн приведены только для тех действий, в которых он указан помимо такбира тахрима. Так как нет ни одного хадиса об отмене рафа^е ядейн в такбире тахрима. Поэтому никакая отмена его не касается. С другой стороны, другие рафа^е ядейн она касается.

³ см. Абу Дауд т.1, стр. 74.

В другом месте Аллах Та‘аля сказал:

وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ (بقرة)
«И стойте с почтением и тихо перед Аллахом». («Корова» 238).

Из высказывания Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) также становится известно:

عن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله فقال مالي اراكم رافعي ايديكم
كانها اذنان خيل شمس اسكنوا في الصلوة (مسلم ج ١ ص ١٨١)

Джабир ибн Сумра (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) подошёл к ним и спросил: «Что случилось? Я вижу, что вы поднимаете свои руки, они похожи на хвосты прыгающих коней. Проявляйте спокойствие в намазе». (Муслим т.1, стр. 181).

Данный хадис привёл Абу Дауд т.1, стр. 143, и Насаи т.1, стр. 176 также. Из этого хадиса становится ясно, что рафа‘ ядейн противоречит спокойствию в намазе. И вместе с этим в приказ Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)

اسكنوا في الصلوة

«Проявляйте спокойствие в намазе» входит рафа‘ ядейн всех видов, совершают ли его перед руку‘ом или после, перед или после сажда, или после ташахуда и т.д.. Конечно же, рафа‘ ядейн в такбире тахрима не входит сюда, потому что он делается в начале намаза, а не во время него.

Данный хадис Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) явно отменяет все рафа‘ ядейн во время намаза. В этом нельзя сомневаться. После запрещения рафа‘ ядейн приказом *اسكنوا في الصلوة* (проявите спокойствие в намазе) закрылась дверь всяких догадок. Но некоторые люди, взяв другой хадис Муслима, сомневаются в приказе этого хадиса. Тот другой хадис также передал Джабир ибн Сумра (радиаллаху ‘анху), в нём запрещается делать знак во время саляма.

دنا اذا صلينا مع رسول الله قلنا السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم
ورحمة الله واشار بيده الى الجانبيين فقال رسول الله علام تؤمون بايديكم
كانها اذنان خيل شمس انما يكفيكم ان يضع يده على فخذه ثم يسلم على اخيه
من على يمينه وشماله (مسلم ج ١ ص ١٨١)

«Когда мы читали намаз за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), то при произнесении “Ассаляму ‘aleyкум” в обе стороны делали знак рукой». Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Зачем вы делаете знаки руками, они похожи на хвосты прыгающих коней. Для вас достаточно делать салям направо и налево своему брату, держа руки на коленях». (Муслим т.1, стр. 181).

Но эти люди говорят, что, как во втором хадисе запрещается поднимать руки во время саляма, таким же образом в первом хадисе тоже сказано лишь об этом.

если на какое-то время признаем, что это был один и тот же случай, даже тогда высказывание Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям): **اسكنوا في الصلوة** «Проявляйте спокойствие в намазе» является законом, в который входят все виды рафа‘ ядейн, совершаемые во время намаза, будь это во время руку‘а, сажда, саляма или в других действиях. Из данного высказывания Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) каждый разумный человек сразу поймёт, что рафа‘ ядейн во время намаза противоречит спокойствию в намазе.

لأن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب
«Берётся во внимание общий смысл, а не только особый случай ниспослания».

Если рафа‘ ядейн противоречит спокойствию во время саляма, которое является временем выхода из намаза, тогда во время руку‘, сажда и т.д. он будет считаться более противоречащим спокойствию, потому что в течение намаза оно более необходимо.

НЕЯСНОСТЬ И СЛАБОСТЬ ХАДИСОВ О РАФА‘ ЯДЕЙН:

С другой стороны, в хадисах про рафа‘ ядейн имеется неясность и несогласованность. Давайте рассмотрим два хадиса, которые считаются самыми достоверными по этому вопросу, т.е. хадисы ‘Абдуллы ибн ‘Умара и Малика ибн Хувейриса (радиаллаху ‘анхум).

Хадис ‘Абдуллы ибн Умара (радиаллаху ‘анху) где-то передали как марфу‘, а где-то как маукуф. Из этого хадиса становится известно, что рафа‘ ядейн надо делать в следующих действиях, которые противоречат друг другу.

1) Только в такбире тахрима. (см. «Аль-Мудаввана Аль-Кубра» т.1, стр. 71, «Аль-Бейхаки фил халяфият», Бухари часть рафа‘ ядейн).

2) В такбире тахрима и после руку‘а. (см. «Муатта имам Малик» стр. 27 и т.д.)

3) В такбире тахрима, до и после руку‘а. (см. Бухари т.1, стр. 102, Муслим т.1, стр. 168 и т.д.)

4) Рафа‘ ядейн в четырех местах, во время такбира тахрима, перед руку‘ом, после руку‘а и поднимаясь на третий рака‘ат. (см. Бухари т.1, стр. 102 и т.д.)

5) Помимо упомянутых четырёх мест, ещё и перед сажда. (см. «Аль-Муджам Аль-Аусат» от Табрани, Джуз рафа‘ ядейн имама Бухари, «Маджма‘уз заваид» т.2, стр. 102, Насаи т.1, стр. 172).

6) При каждом такбире и каждый раз во время перехода из одной позиции в другую.

Это была неясность в тексте, смысле и содержании хадиса ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума). Теперь посмотрим неясность хадиса Малика ибн Хувейриса (радиаллаху ‘анху):

1) Рафа‘ ядейн в трёх местах: в такбире тахрима, перед и после руку‘а. (см. Бухари т.1, стр. 102, Муслим т.1, стр. 168).

2) Помимо приведённого выше, после сажда. Всего в четырёх местах. (см. Насаи т. 1, стр. 165).

3) В пяти местах: помимо трёх упомянутых выше, рафа‘ ядейн до и после сажда. (см. Насаи т.1, стр. 165, Абу Дауд и т.д.).

По мнению самих сторонников рафа‘ ядейн, до и после сажда он является недозволенным.

Приведённое выше является доказательством неясности содержания обоих хадисов, которые являются самыми достоверными по этому вопросу. Другие хадисы, помимо этих двух, являются слабыми даже в отношении передатчиков. Например, в хадисе ‘Али (радиаллаху ‘анху) передатчик ‘Абдуррахман ибн Аби Заннад, в хадисе Анаса (радиаллаху ‘анху) ‘Абдильваххаб Сакафи, в хадисе Абу Хурейры (радиаллаху ‘анху) в одном риваяте Яхья ибн Аюб, а в другом риваяте Исма‘иль ибн Аби ‘Аяш, в хадисе ‘Умара (радиаллаху ‘анху) передатчик Рашдейн ибн Са‘д, в марфу‘ хадисе Абу Мусы Аш‘ари (радиаллаху ‘анху) Надар ибн Ашмиль и Зейд ибн Хаббаб, в хадисе Джабира (радиаллаху ‘анху) Абу Хузейфа Муса ибн Мас‘уд, в хадисе ‘Умара Лейси (радиаллаху ‘анху) Рафда ибн Кудама, в хадисе ‘Абдуллы ибн Аббаса (радиаллаху ‘анхума), который передал ибн Маджа, ‘Умар ибн Раббах и в хадисе Абу Дауда ‘Абдуллах ибн Лахи‘а и Мемун Аль-Макки. Имамы, дающие критический анализ биографии передатчиков хадисов, одних из вышеупомянутых передатчиков назвали ненадежными, неизвестными, сильными выдумщиками, а других назвали даджалиями, не имеющих последователей, а кого-то назвали “мункируль хадис”. И как только их не называли. (Для подробности см. «Базль» т.2, стр. 5, «Кашфул Му‘дилат» стр. 183-185).

Ясно, что хадисы, переданные такими людьми, будут называться не просто слабыми, а очень слабыми.

С другой стороны, среди вышеупомянутых сахабов многие также передали достоверные хадисы об отказе от рафа‘ ядейн. И практика этих сахабов доказывает рафа‘ ядейн только во время такбира тахрима, а не во время других действий в течение намаза. (см. стр. 131, 132 этой книги).

Что же касается хадиса, переданного ‘Абдуллою ибн Мас‘удом (радиаллаху ‘анху), то он является достоверным и в отношении передатчиков и в отношении содержания. Также ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) не передавал никакой хадис, который бы противоречил

этому хадису¹. А наоборот, сколько бы не встречалось хадисов ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху), были бы они “каули” (на словах), или “фи‘ли” (практикой), или высказывания и практика его учеников – все они подтверждают хадисы ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху), которые передали Тирмизи, Абу Дауд и Насаи, что нет рафа‘ ядейн ни при каких действиях, кроме такбира тахрима.

НЕДОРАЗУМЕНИЯ И СМЕШНЫЕ ПОСТУПКИ

Обвинение ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) в забывчивости

Хадис ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) является сильным ударом для сторонников рафа‘ ядейн. Поэтому они ищут разные поводы, чтобы отвергнуть его. Один пишет, что имам Тирмизи назвал этот хадис “хадис хасан”, т.е. хорошим, из-за своей привычки или из-за лени². Это значит, что у имама Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyhi) была привычка называть каждый хадис “хадис хасан”. Если это имеется в виду, тогда почему имам Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyhi) в своём сборнике хадисов назвал некоторые хадисы “сахих”, а другие “за‘иф”, а некоторые “сахих хасан”? Он по своей привычке везде должен был сказать, **هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ**, «этот хадис хороший».

Если он назвал его хорошим из-за лени, то это означает, что такой великий толкователь хадисов, как имам Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyhi), оказался чересчур безответственным в отношении высказывания своего мнения о хадисе. Это обвинение против имама Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyhi). Ответственность за него несут сторонники рафа‘ ядейн.

Некоторые придумали, что ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) относительно рафа‘ ядейн забыл, как читал Посланник Аллаха

¹ А) В Тирмизи передаётся высказывание ‘Абдуллы ибн Мубарака (рахматуллахи ‘aleyhi) об этом хадисе ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху), что **لم يثبت حديث ابن مسعود** он не подтверждается. Но данное высказывание по многим причинам является ненадежным, во-первых, потому что данное объяснение является сомнительным. Во-вторых, сам имам Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyhi) назвал этот хадис “хасан”, т.е. хорошим, что противоречит словам **لم يثبت**. В-третьих, один хадис в Насаи передал сам ‘Абдуллах ибн Мубарак, в котором нет слова **لم يثبت**. Причиной появления этой фразы является то, что со слов ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) передаются два риваята, один – это “рафа‘ фи‘ли”, а второй – это “рафа‘ каули”. ‘Абдуллах ибн Мубарак относительно рафа‘ каули сказал **لم يثبت** «не подтверждается», иначе передатчиком рафа‘ фи‘ли является сам ‘Абдуллах ибн Мубарак (рахматуллахи ‘aleyhi) и там нет слова **لم يثبت** «не подтверждается». (Насаи т.1, стр. 158). Для подробности см. сноску «Асар Ас-сунан» т.1, стр. 103 и «Фатхуль Мулхим» т.2, стр. 12).

² см. “хадис намаз” стр. 149.

(салляллаху ‘aleyхи ya саллям), точно так же, как он забыл четыре или пять других вопросов.

Самый первый про забывчивость ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) сочинил Абу Бакр ибн Исхак, который приведён в “Байхаки”, затем ибн ‘Абдульхади приведён в “Танких”, а затем и наши друзья обрадовались и, не задумываясь, с закрытыми глазами начали утверждать то же самое.

‘Аллама ибн Ат-Туркмани (рахматуллахи ‘aleyхи) в своей книге «Аль-Джаухар ан-наки фи радди ‘аляль бейхаки» сильно критиковал Абу Бакра ибн Исхака за этот поступок и написал подробное опровержение. ‘Аллама Зил‘и (рахматуллахи ‘aleyхи) в книге «Насбур-рая фи тахридж ахадис хидая» сначала процитировал автора “Танких”, а затем опроверг его. Так же поступили и многие другие.

Поскольку некоторые люди сегодня тоже приводят в доказательство данное утверждение, поэтому хотелось бы коротко им ответить:

Во-первых, есть ли человек, который бы был защищен от забывчивости? Если ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) забыл несколько вопросов, то ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) забывал намного больше. см. *جلب المنفعة فى الذب عن الإدانة الإربية* автор Навваб Сидик Хасан Хан (рахматуллахи ‘aleyхи).

Во-вторых, если была ошибка в каком-нибудь вопросе, то это не значит, что в других вопросах тоже будет ошибка, и поэтому то, что противоречит вашему мнению, можно считать ошибкой. На самом деле обвинять ‘Абдуллу ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) за забывчивость очень смешно. Человек, который знает про жизнь ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху), не то, что не поверит в это обвинение, а даже не захочет слушать об этом.

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) был личным слугой Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи ya саллям), в путешествии и дома постоянно был вместе с ним, всегда видел его намаз. Был из числа тех людей, которые находились в первом ряду за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи ya саллям) и входит в число “сабикин и аувалин” (опередившие первых) великих сахабов. Он является участником Бадра и приближенным сахабом Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи ya саллям). Разве он читал намаз за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи ya саллям) раз или два, чтобы можно было забыть, и неправильно пересказать его способ намаза? Намаз в течение суток читается пять раз и по несколько рака‘атов. По мнению сторонников рафа‘ ядейн, в каждом рака‘ате, как минимум, два раза обязательно его надо совершать. Тогда разве ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) не смог бы это запомнить, несмотря на то, что постоянно находился рядом с Посланником Аллаха

(салляллаху ‘aleyхи уа саллям)? А когда рассказывал о порядке намаза Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), то передал рафа‘ ядейн только при такбире тахрима, а другие забыл?

Ради успокоения сердца сторонники рафа‘ ядейн могут говорить, что угодно, но обвинять ‘Абдулла ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) в том, что он забыл, как Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал намаз, является очень смешным. Они чувствуют это и прекрасно знают, этот номер не пройдет, потому что отмена рафа‘ ядейн доказывается не только хадисом ‘Абдуллы ибн Мас‘уда. Кроме него, есть много других хадисов Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и высказываний сахабов, как уже было приведено. Люди двух городов правителей правоверных, которые являлись центрами знаний и оба получили честь стать столицами один за другим¹, т.е. Медина и Куфа, как уже было приведено, не совершали рафа‘ ядейн². Сюда также входили тысячи и тысячи сахабов (радиаллаху ‘анхум). Кого из них они будут обвинять в забывчивости?

Хадисы про рафа‘ ядейн передали пятьдесят сахабов:

Некоторые люди начали говорить, что хадис про рафа‘ ядейн передан пятьюдесятью сахабами, а даже больше, хотя это вообще неправильно. Не может быть и речи, чтобы пятьдесят сахабов передавали хадис про рафа‘ ядейн, даже нет ни одного хадиса какого-либо сахаба, который бы не являлся слабым, или который бы не оспорили.

Конечно же, в отношении рафа‘ ядейн при такбире тахрима, в котором нет разногласий, такое может быть, потому что данный рафа‘ ядейн согласован единодушно. О нём ‘Аллама Шокани (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет:

وجمع العراقي عدد من روى رفع اليدين في ابتداء الصلوة فبلغوا خمسين صحابيا منهم العشرة المشهوده لهم بالجته (نيل الاوطار ج ٢ ص ١٨٤)
«‘Аллама ‘Ираки (рахматуллахи ‘aleyхи) считал число сахабов, которые передали хадисы про рафа‘ ядейн в начале намаза. Их число достигло пятидесяти, в них также входят «‘ашара мубашшара»». («Найл ал-Аутар» т.2, стр. 184).

Подумайте! Было сказано о рафа‘ ядейн при такбире тахрима. А к чему приписали его наши друзья?

¹ Медина являлась столицей во времена Абу Бакра, ‘Умара и ‘Усмана (радиаллаху ‘анхум), Куфа являлась столицей четвертого правителя мусульман ‘Али (радиаллаху ‘анху) и военным городком во время ‘Умара (радиаллаху ‘анху) и местом жительства тысячи сахабов.

² Самое известное высказывание имама Малика (рахматуллахи ‘aleyхи) про рафа‘ ядейн подтверждает именно практику людей Медины.

То же самое произошло с высказыванием Хасана Басри (рахматуллахи ‘aleyхи):

كان اصحاب رسول الله يرفعون ايديهم في الصلوة (جزء رفع اليدين للبخارى)
«Сподвижники Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) делали рафа‘ ядейн во время намаза». (Раздел о рафа‘ ядейн. Бухари).

Имам Бухари привёл данное высказывание как доказательство того, что все без исключения сахабы (то есть 124 000) совершали рафа‘ ядейн («Насбур рая»). Хотя данное доказательство является чрезвычайно слабым. Поскольку

1) в данном высказывании не объясняется, какой рафа‘ ядейн совершали сахабы (радиаллаху ‘анхум): при такбире тахрима или в спорных местах, т.е. перед и после руку‘а, или после ташахуда. Поэтому приписывать его к спорным рафа‘ ядейн является неправильным.

2) По мнению толкователей хадисов, не подтверждено, чтобы Хасан Басри (рахматуллахи ‘aleyхи) слышал про это даже от одного только ‘Али (радиаллаху ‘анху). А с другой стороны, имам Бухари (рахматуллахи ‘aleyхи) признал его высказывание в отношении всех сахабов.

3) Если даже подтверждается, что некоторые сахабы (радиаллаху ‘анхум) совершали спорные рафа‘ ядейн, то и тогда высказывание Хасана Басри (рахматуллахи ‘aleyхи) применительно абсолютно ко всем сахабам Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), что они делали рафа‘ ядейн, будет неправильным. А в том, как объяснил смысл его высказывания имам Бухари (рахматуллахи ‘aleyхи), преувеличение достигло наивысшего предела. Получается, что все хадисы с достоверными иснадами, доказывающие, что сахабы не делали рафа‘ ядейн, являются ошибкой.

А что уж говорить об источниках этого высказывания? (см. “Ихтилаф уммат ор сирати мустахим” ч. 2, стр. 134).

Придуманый хадис о том, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) делал рафа‘ ядейн до самой смерти:

Люди, которые совершают рафа‘ ядейн, торжественно приводят в доказательство следующий хадис о том, что рафа‘ ядейн не был отменён, а даже Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) совершал его до самой смерти.

عن ابن عمر ان رسول الله كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه واذار كع واذا رفع رأسه من الركوع وكان لا يفعل في السجود فما زالت تلك صلوته حتى لقي الله تعالى (بيهقى، التلخيص الجبير)

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху) передаёт: «Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) начинал намаз, то поднимал свои руки, затем поднимал их до и после руку‘а, но не поднимал их в обоих

сажда. Он читал намаз таким образом, пока не встретился с Аллахом». (Бейхаки, «Ат-талхис Ал-Джабир»).

Об этом хадисе великий хадисовед ‘Аллама Нимави (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит:

وهو حديث ضعيف بل موضوع (أثار السنن ج ١ ص ١٠١)

Этот хадис является слабым, а скорее даже придуманным.

Он является придуманным по той причине, что в цепи передатчиков есть некоторые, кого толкователи хадисов называли лжецами и выдумщиками. Например, ‘Абдурахман ибн Курейш ибн Хузема Харви и Асма ибн Мухаммад Аль-Ансари, (см. «Мизан» ‘Аллама Захаби¹ и др.).

Удивительно, что люди, требующие при каждом деле сахих, марфу⁶ и мутгасиль хадис и утверждающие, что они поступают только по достоверным хадисам, когда дело касается личных интересов, тут же принимают без проверки любые придуманные хадисы.

Сказка о четырёхстах хадисах:

Автор “Камус” Шейх Маджадуддин Фироз Абади перешёл все границы, в книге “Сафар Ас-са‘адат” пишет:

در این سه موضع برداشتن دست ثابت شده - واز کثرت رواة این معنی بمتواتره ماندند است - چهار صد خبر و اثر درین باب صحیح شده و عشره مبشره روایت کرده اند که لا یزال عمل آن حضرت برین کیفیت بود تا ازین جهان رحلت کرد - غیر این چیزی ثابت نه شده (ص ۱۳ شرح ص ۲۴)

«В указанных трёх местах поднимание рук доказано. И из-за большого количества передатчиков эти хадисы похожи на хадисы “мутаватир”. По этому вопросу передано четыреста “сахих” хадисов Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и высказываний сахабов, среди них также и «ашара мубашшара». Это было постоянной практикой Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), пока он не ушёл из этого мира. Ничто другое, помимо этого, не доказано».

Давайте рассмотрим преувеличения Шейха Фироз Абади:

1) Он говорит, что в указанных трёх местах поднимание рук доказано. Хотя во всем запасе хадисов нет ни одного хадиса, который бы не являлся слабым или спорным. Нет об этом «сахих» хадиса, а если есть сахих, то он не будет бесспорным. Один из двух недостатков в нём обязательно найдётся.

2) «По поводу рафа⁶ ядейн приведены четыреста хадисов Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и высказываний сахабов (радиаллаху ‘анхум)». Где эти четыреста хадисов и высказываний сахабов (радиаллаху ‘анхум) и почему сторонники рафа⁶ ядейн не приводят их? Сам Шейх Фироз Абади почему не передал их? Имам Бухари (рахматуллахи ‘aleyхи) и имам Муслим (рахматуллахи ‘aleyхи) нашли

¹ Также см. «Ат-Та‘лик ‘Аляль Асар» т.1, стр. 100.

только два хадиса, которые соответствуют их условию, причем такие путаные, что не подходят для доказательства. А Шейх Фироз Абади нашёл четыреста хадисов и высказываний сахабов, но они остались только у него, и он никому не смог их показать.

3) Далее говорится: «из-за большого количества передатчиков эти хадисы похожи на хадисы “мутаватир”. Т.е. несмотря на то, что Шейх Фироз Абади нашёл четыреста хадисов и всё равно, по мнению Шейха, вопрос о рафа‘ ядейн не стал “мутаватир”, остался всего лишь похожим на “мутаватир”. Неизвестно, по его мнению, сколько раз по четыреста хадисов нужно, чтобы рафа‘ ядейн стал “мутаватир”».

4) Он говорит, что «‘ашара мубашшара» также передали хадисы об этом, и что это было постоянной практикой Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), пока он не ушёл из этого мира. Данное высказывание является абсолютно неправильным, потому что со слов «‘ашара мубашшара» не передаётся ни одного сахих хадиса даже о спорном рафа‘ ядейн, тем более, даже нет и речи о рафа‘ ядейн до самой смерти. Конечно же, есть хадис, который приписан ‘Абдулле ибн ‘Умару (радиаллаху ‘анхума), но о нём мы уже узнали, какие сильные лжецы его придумали.

5) В конце говорится, что ничто другое, помимо этого, не доказано. Т.е., якобы, нет ни одного хадиса о несовершении рафа‘ ядейн. Неправота этого высказывания яснее солнца. Много хадисов Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и высказываний сахабов приведено на предыдущих страницах.

Мазхаб имама Мухаммада (рахматуллахи ‘aleyхи):

Один человек об имаме Мухаммаде (рахматуллахи ‘aleyхи) в книге “Салят Ар-расул” на странице 246 пишет: «По его мнению, рафа‘ ядейн является доказанной достоверной сунной, поэтому братья ханафиты тоже должны поступать по этой сунне». Другой человек в книге “Хадиси намаз” привёл об имаме Абу Ханифе (рахматуллахи ‘aleyхи) ни на чём не основанные догадки.

Хотя авторы «Салят Ар-расуль» и «Хадиси намаз» настолько открыто обманывают, что слово «обман» по отношению к ним кажется слишком мягким. Не было нужды нам переживать об опровержении, но они так настойчиво стараются обмануть людей, поэтому нам хотелось бы привести текст книги самого имама Мухаммада (рахматуллахи ‘aleyхи) «Муатта имам Мухаммад».

قال محمد السنة ان يكبر الرجل في صلواته كلما خفض وكلمة رفع وإذا انحط للسجود كبر وإذا انحط للسجود الثاني كبر فامارفع اليدين في الصلوة فإنه يرفع اليدين حدو الاذنين في ابتداء الصلوة مرة واحدة ثم لايرفع في شئ من الصلوة بعد ذلك وهذا كله عندأبي حنيفة رحمه الله وفي ذلك آثار كثيرة (موطا امام محمد ص ٩٠)

Имам Мухаммад сказал: «Согласно сунне, человек в намазе каждый раз, когда встаёт и садится произносит “Аллаху акбар”. Когда идёт в сажда первый раз, он говорит “Аллаху акбар”, и когда идёт в сажда второй раз, то говорит “Аллаху акбар”. Что же касается поднимания рук, то их надо поднимать до уровня ушей только один раз в начале намаза и после этого ни в каких других действиях намаза поднимать не надо. Всё это является мнением имама Абу Ханифы (рахматуллахи ‘aleyхи) и об этом имеется много высказываний сахабов (радиаллаху ‘анхум)». («Муатта имам Мухаммад» стр.90).

Ссылка на Шейха ‘Абдуль Кадира Джилани (рахматуллахи ‘aleyхи):

Автор “Саят Ар-расуль”, ссылаясь на книгу “Гуньятуль Талибин” пишет об ‘Абдуль Кадира Джилани (рахматуллахи ‘aleyхи), что он также совершал рафа‘ ядейн.

Во-первых, «Гуньятуль Талибин» не является книгой ‘Абдуль Кадира Джилани (рахматуллахи ‘aleyхи). Она ему ложно приписывается. (см. «Шарх Нибрас шарх Аль-‘Акаид Насафи стр. 445, сноска стр. 3). Во-вторых, нет сомнения, что ‘Абдуль КаDIR Джилани (рахматуллахи ‘aleyхи) являлся великим праведником, но он придерживался мазхаба ханбалитов, а не ханафитов. Поэтому приводить его имя в этом вопросе является лишь обманом и ничем другим.

Ссылка на «Дурри Мухтар»:

Авторы “Саят Ар-расуль” стр. 233, и “Хадиси намаз” на стр. 143, ссылаясь на “Дурри Мухтар”, “Шами”, “Захир” и т.д., пишут: «Рафа‘ ядейн не нарушает намаз». Т.е. оба автора хотят внушить, что из данного текста “Дурри Мухтар” и “Шами” доказывается совершение спорных рафа‘ ядейн, хотя это две разные вещи. «Рафа‘ ядейн не нарушает намаз» – это одно, а доказывается ли этим совершение рафа‘ ядейн – это другое. В “Дурри Мухтар” и “Шами” сказано первое, а не второе. Из первого высказывания совершенно не следует второе.

Как мы говорим, что совершение рафа‘ ядейн не нарушает намаз, точно так же, по мнению имама Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyхи), который говорит, что рафа‘ ядейн надо совершать, несовершенство рафа‘ ядейн не нарушает намаз. И он не будет неполноценным. По мазхабу имама Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyхи), перед сажда и после сажда рафа‘ ядейн нет, но если совершать его, то намаз не нарушится. («Ал-Каукаб Ад-дурри» т.1, стр. 130).

Из этого стало известно, что совершением или несовершенством рафа‘ ядейн намаз не нарушается – это одно, а доказательство совершения рафа‘ ядейн в намазе – это совсем другое.

РУКУ‘, КАУМА, САЖДА И ДЖАЛЬСА

Руку‘

После чтения Корана, говоря “Аллаху акбар”, надо идти в руку‘. В состоянии руку‘а необходимо, чтобы ладони с растопыренными пальцами обхватывали колени. Голова, спина и ягодицы должны быть на одном уровне, не так, чтобы голова ниже, а спина выше. Ноги в коленях не должны быть согнутыми.

Анас (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

«**اقموا الركوع والسجود متفق عليه** (مشوة ج ١ ص ٨٢) «Совершайте руку‘ и сажда, как следует». («Мипшкат» т.1, стр. 82).

Анас (радиаллаху ‘анху) же передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

«**اذا ركعت فضع يديك على ركبتيك وفرج بين اصابعك** (المعجم الاوسط للطبراني) «Когда совершаете руку‘, то положите обе руки на колени и держите пальцы растопыренными». («Аль-Му‘джим Аль-Аусат Лит-Табрани»).

В хадисе Абу Барзи Аслами передаётся:

«**كان رسول الله اذا ركع لوصب على ظهره ماء لاستقر**. (المعجم الاوسط للطبراني) «Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) совершал руку‘, то спина бывала настолько ровной, что если бы на нее налили воду, то она бы не потекла». («Ал-Му‘джим Ал-Аусат Лит-Табрани»).

Во время руку‘а надо говорить минимум три раза **سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ** «субхана раббияль ‘азым»:

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

«**اذا ركع احدكم فقال في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاث مرات فقد تم ركوعه** وذلك ادناه (ترمذي ج ١ ص ٣٥، ابوداؤد ج ١ ص ١٤٥، ابن ماجه ص ٦٤)

«Когда из вас кто-нибудь совершает руку‘, то пусть говорит в нём три раза **سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ** «субхана раббияль ‘азым», и это наименьшее количество». (Тирмизи т.1, стр. 35, Абу Дауд т.1, стр. 145, Ибн Маджа стр. 64).

Каума:

После руку‘а, читая **سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ** «сами‘аллаху лиман хамидах», выпрямляетесь. Если читающий является имамом, то достаточно сказать только это, а следующие за ним читают **رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ** «раббана лякаль хамду», а если он читает намаз один, то надо сказать обе фразы. Это называется “каума”, в ней обе руки должны быть опущены вниз.

«**عن ابي هريرة قال كان رسول الله اذا قام الى الصلوة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركوع ثم يقول وهو قائم ربنا لك الحمد** (بخارى ج ١ ص ١٠٩، مسلم ج ١ ص ١٦٩)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) сказал: «Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) приступал к намазу, он всегда говорил: “Аллаху акбар”, затем говорил «Аллаху акбар», идя в руку’. Выпрямляясь, он говорил **سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ** «сами‘аллаху лиман хамидах», а потом, уже выпрямившись, он говорил **رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ** «раббана лякьяль хамду»». (Бухари т.1, стр. 109, Муслим т.1, стр. 169).

В другом хадисе Абу Хурайры (радиаллаху ‘анху) приводится:

ان رسول الله قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد (مسلم ج ١ ص ١٧٦)

Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Когда имам скажет **سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ** «сами‘аллаху лиман хамидах», вы скажите **اللَّهُمَّ رَبَّنَا** «Аллахумма раббана лякьяль хамду»»¹.

Анас (радиаллаху ‘анху) передаёт:

واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد (بخارى ج ١ ص ١١١، مسلم ج ١ ص ١٧٦)

«Когда имам скажет **سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ** «сами‘аллаху лиман хамидах», вы скажите **اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَ لَكَ الْحَمْدُ** «Аллахумма, раббана уа лякьяль хамду»».

Сажда:

Говоря “Аллаху акбар”, держа обе руки на коленях, сначала опускаетесь на колени, затем кладёте на землю руки, затем нос, и затем лоб. Лицо между ладонями. Пальцы прижаты друг к другу, и кончики смотрят в сторону кыблы. Обе ноги стоят на пальцах, пальцы направлены в сторону кыблы. Живот не должен касаться бёдер. Локти не прижимать к туловищу. Живот находится на такой высоте от земли, чтобы под ним мог пройти маленький ягнёнок. В сажда минимум три раза скажите **سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى** «субхана раббияль а‘ля». Надо делать два сажда, метод совершения обоих один и тот же.

عن ابن عباس قال قال رسول الله امرت ان اسجد على سبعة اعظم على الجبهة واليدين والركبتين واطراف القدمين ولا تكفت الثياب والشعر (بخارى ج ١ ص ١١٢، مسلم ج ١ ص ١٩٣)

‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анхума) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Мне было велено совершать сажда, опираясь на семь костей: лоб, нос, руки, колени и пальцы, и не собирать одежду и волосы». (Бухари т.1, стр. 112, Муслим т.1, стр. 193).

Анас (радиаллаху ‘анхума) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

¹ В некоторых хадисах приведено слово **اللَّهُمَّ** (аллахумма), а в некоторых нет. Таким же образом, в некоторых хадисах после слово **رَبَّنَا** (раббана) приведено **و** (ya), а в других нет.

اعتدلوا في السجود ولا يبسط احدكم ذراعيه انبساط الكلب (بخارى ج ١ ص ١١٣، مسلم ج ١ ص ١٩٣)

«Придерживайтесь умеренности, совершая сажда, и пусть никто из вас не расстилает руки, подобно собаке». (Бухари т.1, стр. 113, Муслим т.1, стр. 193).

Бара ибн ‘Азиб (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

قال رسول الله اذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك (مسلم ج ١ ص ١٩٤)
«Когда совершаете сажда, то кладите на землю ладони и поднимите локти». (Муслим т.1, стр. 194).

Мать правоверных Маймуна (радиаллаху ‘анха) передаёт:

كان النبي اذا سجدلوشاعت بهمة ان تمر بين يديه لمرت (مسلم ج ١ ص ١٩٤)
«Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) совершал сажда, если бы ягненок захотел пройти под ним, то смог бы». (Муслим т.1, стр. 194).

‘Абдуллах ибн Малик ибн Баджина (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

كان النبي اذا سجد فرج بين يديه حتى يبدو بياض ابطينه (بخارى ج ١ ص ١١٢)
«Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) совершал сажда, то широко расставлял свои руки, что даже можно было видеть белизну его подмышек». (Бухари т.1, стр. 112).

Со слов Вайля ибн Хаджара (радиаллаху ‘анху) передаётся:

رأيت رسول الله اذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه (ترمذى ج ١ ص ٣٦)
«Я видел Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), когда он совершал сажда, то прежде, чем класть руки, опускал на землю колени и когда поднимался из сажда, то руки поднимал раньше, чем колени». (Тирмизи т.1, стр. 36).

В хадисе Абу Хамида Са‘иди (радиаллаху ‘анху) сказано: «Во время сажда кладите на землю нос и лоб. Руки не прижимайте к туловищу и ладони располагайте против плеч. (Тирмизи т.1, стр. 36).

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

واذا سجد فقل في سجوده سبحان ربى الاعلى ثلاث مرات فقد تم سجوده وذلك ادبناه (ترمذى ج ١ ص ٣٥، ابوداؤد ج ١ ص ١٤٥، ابن ماجه ٦٤)

«Когда совершаете сажда, то говорите в нём три раза سبحان ربى الاعلى «субхана раббияль а’ля», этим сажда завершается, и это является наименьшим количеством повторений». (Тирмизи т.1, стр. 35, Абу Дауд т.1, стр. 145, Ибн Маджа стр. 64).

Примечание: Метод сидения и совершения сажда женщин отличается. Подробности и хадисы о них приведены на странице 160-162.

Джальса

После первого сажда, говоря “Аллаху акбар”, поднимите голову, поднимая сначала лоб, нос, затем руки. Спокойно садитесь, таким образом, чтобы правая нога стояла по-прежнему, подкладываете под себя левую ногу и садитесь на неё. Руки кладите на бёдра, при этом пальцы должны быть разжатыми, направлены в сторону кыблы. Кончики пальцев держите выше колен.

عن عائشة قالت كان رسول الله يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى وكان ينهئ عن عقبه الشيطان (مسلم ج ١ ص ١٩٤)

‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказывает: «Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) подкладывал под себя левую ногу, правую ставил прямо и запрещал сидеть, как сидит шайтан». (Муслим т.1, стр. 194).

В хадисе Абу Хамида Са‘иди приводится:

ثم يرفع راسه ويثنى رجله اليسرى ويقعد عليها ويفتح اصابع رجليه اذا سجدتم يسجد ثم يقول الله اكبر (ابوداؤد ج ١ ص ١٥٤، آثار السنن ج ١ ص ١١٩)

«Затем поднимите свою голову и подкладываете свою левую ногу, садясь на неё, во время сажда оставьте пальцы ног растопыренными, затем, говоря “Аллаху акбар”, совершайте второе сажда». (Абу Дауд т.1, стр. 154, «Асар Ас-сунан» т.1. стр. 119).

После этого точно также совершайте второе сажда, как и первое. По завершению второго сажда и завершается один рака‘ат. Теперь надо встать на второй рака‘ат. Поэтому после второго сажда надо сразу вставать, не садясь.

Нет джальса истирахат:

Нельзя делать “джальса истирахат”, т.е. нельзя сидеть после завершения второго сажда, а лишь затем вставать. После совершения второго сажда надо встать сразу. Таким же образом, надо сразу вставать после второго сажда третьего рака‘ата, без “джальса истирахат”. Это было обычной практикой Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Он вставал сразу.

عن ابي هريرة قال كان النبي ينهض في الصلوة على صدور قدميه (ترمذى ج ١ ص ٣٨)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) во время намаза вставал на ноги. (Тирмизи т.1, стр. 38)

Передав этот хадис, имам Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает:

حديث ابي هريرة عليه العمل عندا هل العلم يختارون ان ينهض الرجل في الصلوة على صدور قدميه . (ترمذى ج ١ ص ٣٨)

«Учёные поступают соответственно хадису Абу Хурайры, и они одобряют, чтобы читающий намаз вставал на ноги». (Тирмизи т.1, стр. 38).

В хадисе Абу Хамида Са‘иди (радиаллаху ‘анху) также не упомянуто о «джальса истирахат», а в нём рассказывается, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) вставал на второй рака‘ат следующим образом:

فقام ولم يتورك (ابوداؤد ج ١ ص ١٥٤، طحاوى ج ١ ص ١٢٧)

«И так он встал, не садясь на ягодицы». (Абу Дауд т.1, стр. 154, Тахави т.1, стр. 127).

Однажды Абу Малик Аш‘ари (радиаллаху ‘анху) читал намаз Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) перед своими соплеменниками, в котором он не делал “джальса истирахат”, а читал следующим образом:

ثم كبر فسجد ثم كبر فانتهض قائما (مسند احمد ج ٥ ص ٣٤٣، مجمع الزوائد ج ١ ص ١٩٤)

«Затем сказал “Аллаху акбар”, сделал сажда, затем сказал “Аллаху акбар” и встал». («Муснад Ахмад» т.5, стр. 343, «Маджма‘уз заваид» т.1, стр. 194).

Так, все великие сахабы (радиаллаху ‘анхум), которые и во время путешествия или дома часто находились вместе с Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), отрицают “джальса истирахат”. Они читали намаз таким образом, что после совершения сажда первого и третьего рака‘ата, не садясь, сразу вставали.

عن ابن مسعود انه كان ينهض في الصلوة على صدور قدميه ولم يجلس (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٣٩٤)

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) в намазе вставал на ноги, а не сидел. («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 394).

На этой же странице “Мусаннаф ибн Аби Шейба” передаются подобные хадисы и высказывания от ‘Умара, ‘Али, ‘Абдуллы ибн ‘Умара, ‘Абдуллы ибн ‘Аббаса, ‘Абдуллы ибн Зубейра (радиаллаху ‘анхум) и Ибн Аби Лейлы (рахматуллахи ‘aleyхи).

Имам Ша‘би (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает:

كان عمر وعلى واصحاب رسول الله ينهضون في صلواتهم على صدور اقدمهم (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٣٩٤)

«‘Умар, ‘Али и другие сахабы (радиаллаху ‘анхум) во время намаза вставали на ноги». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 394).

Передаётся со слов Лукмана ибн Аби ‘Аяша (радиаллаху ‘анху):

قال ادرت غير واحد من اصحاب النبي فكان اذا رفع احد هم من السجدة الثانية في الركعة الاولى والثالثة نهض كما هو ولم يجلس (مصنف ابن ابي شيبة ج ١ ص ٣٩٥)

«Я видел много сахабов (радиаллаху ‘анхум), когда они поднимались из второго сажда первого рака‘ата и второго сажда третьего рака‘ата, то сразу вставали, не садясь». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 395).

‘Аллама Хафиз ибн Кайим Ханбали (рахматуллахи ‘aleyhi) в книге “Задуйль Ма‘ад” пишет:

ثم كان ينهض على صدور قدميه وركبتيه معتمداً على فخذه كما ذكر عنه
وأول وابو هريرة ولا يعتمد على الأرض ببديه (ج ١ ص ٢١)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) вставал с носков ног и колен, опираясь на бедра, как это упомянули Вайль ибн Хаджар и Абу Хурайра (радиаллаху ‘анхума), и не опирался руками о землю». (т.1, стр. 61).

Через несколько строк он пишет дальше:

وقال اخبرني يوسف بن موسى ان ابا امامة سئل عن النهوض فقال على
صدور القدمين على حديث رفاعه وفي حديث ابن عجلان ما يدل على انه كان
ينهض على صدور قدميه وفيدروي عده من اصحاب النبي وسائر من وصف
صلاته لم يذكر هذه الجلسة وانما ذكرت في حديث ابي حميد ومالك بن
الحويرث ولو كان هديه فعلها دانما لذكرها كل واصف لصلوته ومجرد فعله
لها لا يدل على انها من سنن الصلوة الا اذا علم انه فعلها سنة يفتدي به فيها
واما اذا قدر انه فعلها للحاجة لم يدل على كونها سنة من سنن الصلوة (زاد المعاد
ج ١ ص ٢١)

«Юсуф ибн Муса (рахматуллахи ‘aleyhi) передаёт, что у Абу Уамы Бахили (радиаллаху ‘анху) спросили: «Как надо вставать после сажда?» Он ответил: «Соответственно хадису Рафа‘а (радиаллаху ‘анху), надо вставать на ноги». И в хадисе Ибн ‘Иджлана (рахматуллахи ‘aleyhi) приведено, что Абу Уама (радиаллаху ‘анху) вставал на ноги. Об этом передали много сахабов. Никто из сахабов, которые передали метод намаза Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям), не упомянул “джальса истирахат”. О нём упомянуто только в хадисе Абу Хамида Са‘иди и Малика ибн Хувейриса (радиаллаху ‘анхума). Но если бы это было обычной практикой Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям), то все сахабы, которые передали метод намаза Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям), обязательно бы сказали об этом. Если Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) в каком-нибудь случае сделал что-нибудь, то это не является доказательством того, что данное действие является суннатом намаза, пока не станет известно, что он совершил его для того, чтобы последовали за ним. Но если признать, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) совершил это по необходимости, то это ни в коем случае не доказывает то, что это входит в суннаты намаза».

Конечно же, если человек из-за старости, болезни или по другой причине не может сразу вставать, то пусть садится, а затем встанет, как указывается на это в хадисе Малика ибн Хувейриса и Абу Хамида Са‘иди

(радиаллаху ‘анхума). Но если думать, что это является суннатом и обязательно надо сидеть – это неправильно. Это не является суннатом. “Джалъса истирахат” совершается для того, чтобы отдохнуть, как становится ясно из названия, но намаз читается не для того, чтобы в нём отдыхали. Конечно же, это не касается человека, если он болеет или вынужден.

Завершился один рака‘ат:

Завершился один рака‘ат. Остальные рака‘аты надо совершать подобным образом, разница заключается только в том, что в начале второго рака‘ата “сана” не читается, а в третьем и в четвертом рака‘ате фарз намаза после суры “Фатиха” нельзя читать другую суру, а в суннат и нафль намазах после “Фатихи” другую суру читать надо. После каждого двух рака‘атов надо делать ка‘да. Если намаз является двухрака‘атным, то это ка‘да будет считаться последней. В трёх или четырёхрака‘атных намазах после двух рака‘атов надо совершать “ка‘да уля” (первая ка‘да) и после трёх или четырёх рака‘атов надо делать «ка‘да ахира» (последняя ка‘да). По завершению “ка‘да ахира” надо давать салям, этим намаз завершается.

КА‘ДА УЛЯ И КА‘ДА АХИРА

Ка‘да уля:

Метод сидения при ка‘да уля и ка‘да ахира является одинаковым. И сидеть надо таким же образом, как и между двумя сажда. Правую ногу ставите на носки и левую ногу подкладываете под себя, садясь на неё. ‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказала об обычном методе сидения Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в аттахияте, несмотря на то, это ка‘да уля или ка‘да ахира.

وكان يقول في كل ركعتين التذية وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى وكان يدهي عن عقبة الشيطان ويدهي أن يفرش الرجل ذراعاً يه افتراض السبع وكان يختم الصلوة بالتسليم (مسلم ج ١ ص ١٩٤)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) после каждого двух рака‘атов читал аттахият. Он подкладывал свою левую ногу и ставил свою правую ногу, запрещал сидеть сидением шайтана и также запрещал расставлять руки, подобно хищнику, завершал намаз произнесением саляма». (Муслим т.1, стр. 194).

Вайль ибн Хаджар (радиаллаху ‘анху) передаёт:

صليت خلف رسول الله فلما قعدتته هد فرش قدمه اليسرى على الارض وجلس عليها رواه سعيد بن منصور والطحاوي واسناده صحيح (آثار السنن ج ١ ص ١٢٣)

«Я читал намаз за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Когда он сел в ташауд, то положил свою левую ногу на землю и сел на

неё». Передал этот хадис Са'ид ибн Мансур и Тахави, и источник этого хадиса является достоверным. («Асар Ас-суна» т.1, стр. 123).

Другой Хадис Вайля ибн Хаджара (радиаллаху 'анху) такого же содержания находится в Тирмизи т.1, стр. 38.

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) говорит:

من سنة الصلوة ان تنصب القدم اليمنى واستقباله باصابعها القبلة والجلوس على اليسرى (نسائي ج ١ ص ١٧٣)

«В суннат намаза входит поставить правую ступню на носки, чтобы пальцы были направлены в сторону кыблы, и сесть на левую ногу». (Насаи т.1, стр. 173).

Из этих хадисов становится ясно, что когда бы ни сидели для чтения ташахуда, метод сидения для него один и тот же, будь то в середине намаза (ка‘да уля) или в конце намаза (ка‘да ахира). А не так, что в середине намаза и в конце намаза сидеть надо по-разному¹.

Ташахуд:

“Ташахуд” означает быть свидетелем. Так как в конце “аттахията” также есть два свидетельства, поэтому его называют “ташахуд”. Ташахуд надо читать в каждом ка‘да, несмотря на то, является она первой или последней.

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

فاذا صلى احدكم فليقل التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الخ

«Когда из вас кто-нибудь читает намаз, то пусть читает «аттахияту лилляхи...»».

После этого Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) научил полному ташахуду следующим образом:

التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ (بخاري ج ١ ص ١١٥ ، مسلم ج ١ ص ١٧٣)

«Аттахийяту лилляхи уассалавату уаттайибату. Ассаляму алейка айюхан набийю уа рахматуллахи уа баракатуху. Ассаляму ‘алейна уа ‘аля ‘ыбадилляхис саалихин. Ашхаду аль ля иляха илляллаху уа ашхаду анна мухаммадан ‘абдуху уа расулюху».

«Прославления, молитвы, хорошие деяния — Аллаху. Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха и Его благодать. Мир нам и праведным слугам Аллаха. Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха. И свидетельствую,

¹ Хадисы, в которых упомянуто сидение, просовывая левую ногу под правую и сидение на ягодицах, относятся к случаю, если человек старый или имеет другие причины. Но в нормальном состоянии метод сидения при обоих ка‘да тот же, который передали со ссылкой на вышеупомянутые хадисы.

что, поистине, Мухаммад – Его раб и посланник». (Бухари т.1, стр. 115, Муслим т.1, стр. 173).

Ташахуд надо читать про себя. (Абу Дауд т.1, стр. 185, Тирмизи т.1, стр. 38).

При ташахуде знак указательным пальцем:

При чтении “ашхаду алля ...” большим и средним пальцами образуете кольцо, мизинец и безымянный палец прижаты, указательным пальцем делаете знак. На «ля иляха» поднимаете его, а на «илляллах» опускаете. И держите так пальцы кольцом до конца.

عن وائل بن حجر قال رأيت النبي قد حلق الإبهام والوسطى ورفع التي تليها يدعو بهافي التشهد (ابن ماجه ص ٦٦)

Вайль ибн Хаджар (радиаллаху ‘анху) передаёт: «Я видел, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) большим и средним пальцами образовал круг и поднял палец, который следует за ними, (т.е. указательный палец), им делал знак в ташахуде». (Ибн Маджа стр. 66).

Малик ибн Нумейр Хуза’и (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт со слов своего отца:

رأيت النبي واضعا يده اليمنى على فخذه اليمنى في الصلوة يشير بإصبعه (ابن ماجه ص ٦٦، نسائي ج ١ ص ١٨٧، ابوداود ج ١ ص ١٥٨)

«Я видел, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), кладя правую руку на правое бедро, указывал пальцем». (Ибн Маджа стр. 66, Насаи т.1, стр. 187, Абу Дауд т.1, стр. 158).

Ташахуд – это утверждение единобожия Аллаха языком, а указывать указательным пальцем – это утверждение действием. Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

هي اشد على الشيطان من الحديد يعني السبابه رواه احمد (مشكوة ج ١ ص ٨٥)
«Это (т.е. указывать пальцем) для шайтана сильнее, чем удар меча». (Мишкат» т.1, стр. 85).

В ка‘да уля нельзя читать больше, чем ташахуд:

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

علمني رسول الله التشهد في وسط الصلوة والخرها فاذا كان وسط الصلوة نهض اذا فرغ من التشهدو اذا كان اخر الصلوة دعا لنفسه بما شاء (مسند احمد ج ١ ص ٤٥٩)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) научил меня ташахуду в середине намаза и в конце намаза. Когда он находился в середине намаза, то после ташахуда вставал, а когда был в конце намаза, то просил для себя ду‘а, какое желал». (Муснад Ахмад т.1, стр. 459).

Салават и ду‘а в последней ка‘да:

В “ка‘да ахира” после “ташахуда” надо читать следующий салават, которому по просьбе сахабов (радиаллаху ‘анху) научил их Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям):

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ. (بخارى ج ٢ ص ٩٤٠، مشكوة ج ١ ص ٨٤)

«Аллахумма салли ‘аля мухаммадин уа ‘аля аали мухаммадин кама салляйта ‘аля ибрахи́ма уа ‘аля аали ибрахи́ма иннакя хамидум маджид. Аллахумма ба́рик ‘аля мухаммадин уа ‘аля аали мухаммадин кама бара́кта ‘аля ибрахи́ма уа ‘аля аали ибрахи́ма иннакя хамидум маджид».

«О Аллах, благослови Мухаммада и семейство Мухаммада, как Ты благословил Ибрахи́ма и семейство Ибрахи́ма. Поистине, Ты достоин похвалы, Славный! И пошли баракат Мухаммаду и семейству Мухаммада, как послал Ты его Ибрахи́му и семейству Ибрахи́ма. Поистине, Ты достоин похвалы, Славный!» (Бухари т.2, стр. 940, Мишкат т.1, стр. 86).

После салавата надо читать ду‘а, которому Абу Бакр (радиаллаху ‘анху) научился у Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и передал нам:

اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفُرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ. (بخارى ج ١ ص ١١٥)

«Аллахумма инни залямту нафси зульман каси́ран уа ля ягфи́руз-зунуба йлля́ анта фагфи́рли ма́гфиратан мин ‘инди́кя уархамни иннакя анталь гафу́рур-рахим».

«О Аллах, поистине, я обижал самого себя много раз, а никто не прощает, кроме Тебя! Прости же меня, (даровав) мне Своё прощение, и помилуй меня. Поистине, Ты – Прощающий, Милосердный!» (Бухари т.1, стр. 115).

Салям и завершение намаза:

Прочитав приведённое ду‘а, скажите салям сначала направо,

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

«Ассаля́му ‘але́йкум ва рахматулла́х». «Мир вам и милость Аллаха». Затем налево. После этого намаз завершается.

عن عامر بن سعد عن ابيه قال كنت ارى رسول الله يسلم عن يمينه وعن يساره حتى ارى بياض خده (مسلم ج ١ ص ٢١٦)

‘Амир ибн Са‘д передаёт со слов своего отца Са‘да (радиаллаху ‘анху): «Я видел, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) давал салям направо и налево. Даже видна была белизна его щек (когда он поворачивал лицо)». (Муслим т.1, стр. 216).

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) передаёт:

ان الذنبي كان يسلم عن يمينه و عن يساره السلام عليكم ورحمة الله حتى رأتى بياض خده (ترمذى ج ١ ص ٣٩، نسائى ج ١ ص ١٩٤)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) давал салям направо и налево следующим образом: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ, даже видна была белизна его щек». (Тирмизи т.1, стр. 39, Насаи т.1, стр. 194).

ПОСЛЕ САЛЯМА

ЗИКР ПОСЛЕ САЛЯМА

Доказано, что после совершения саляма Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в разных случаях делал разные зикры. В зависимости от ситуаций, можно читать любой из них. Саубан (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

كان رسول الله إذا انصرف من صلواته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام (مسلم ج ١ ص ٢١٨)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) после завершения намаза читал три раза “истигфар”, а затем читал:

اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، (مسلم ج ١ ص ٢١٨)

«Аллахумма антас саляму уа минкас саляму табаракта я зальджаляли уаль икрам».

«О Allah, Ты мир и от Тебя мир, благословен Ты, о Обладатель величия и почёта!» (Муслим т.1, стр. 218).

В некоторых случаях Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал только:

اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ (مسلم ج ١ ص ٢١٨)

«Аллахумма антас саляму уа минкас саляму». (Муслим т.1, стр. 218).

В хадисе Мугиры ибн Шу‘бы (радиаллаху ‘анху) приводится, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) после каждого фарз намаза читал следующие слова:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ، لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَ لَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَ لَا مَعْطِي لِمَا مَنَعْتَ وَ لَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ. (بخارى ج ١ ص ١١٧، مسلم ج ١ ص ٢١٨)

«Ля иляха илляллаху уахдаху ля шарика ляху, ляхуль мульку уа ляхуль хамду уа хуа ‘аля кулли шей’ин кадир. Аллахумма ля мани‘а лимá а‘тайта уаля му‘тыя лимá манá‘та уаля янфа‘у заль джадди минкаль джадду».

«Нет бога, кроме одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварища. Ему принадлежит власть, Ему хвала, Он всё может, и Он мощен над всем. О Allah, никто не отнимет того, что Ты даровал, и никто не дарует того, чего Ты лишил, и бесполезным перед Тобой окажется могущество обладающего могуществом». (Бухари т.1, стр. 117, Муслим т.1, стр. 218).

Са‘д (радиаллаху ‘анху) учил своих детей следующим словам и говорил, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал их после намаза.

إِلَهُمْ إِيَّيْ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَرْدَلِ
الْعَمْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ، (بخارى ج ٢ ص ٩٤٢، مشكوة ج ١
ص ٨٨)

«Аллахумма инни а‘узубика миналь джубни уа а‘узубика миналь бухли
уа а‘узубика мин арзалиль ‘умри уа а‘узубика мин фитнатид дунья уа
‘азабиль кабри».

«О Аллах, я прибегаю к Тебе от малодушия, я прибегаю к Тебе от
жадности, и я прибегаю к Тебе от того, чтобы оказаться дряхлым
стариком, и я прибегаю к Тебе от искушений мира этого и мучений
могилы». (Бухари т.2, стр. 942, Мишкат т.1, стр. 88).

‘Али (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху
‘aleyхи уа саллям) сказал: «Того, кто после каждого фарз намаза читает
“Аятуль Курси”, от входа в джаннат удерживает только его смерть».
(«Мишкат» т.1, стр. 89).

Ка‘б ибн ‘Уджра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах
(салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Есть слова, кто их читает, тот
никогда не будет разочарован. Это 33 раза “субханаллах”, 33 раза
“альхамдулиллях” и 34 раза “Аллаху акбар” после каждого фарз намаза».
(Муслим т.1, стр. 219).

Эти слова известны как Тасбихати Фатима, так как Расулюллах
(салляллаху ‘aleyхи уа саллям) велел их читать Фатиме (радиаллаху
‘анха).

После намазов, за которыми имеются суннат намазы, например, зухр,
магриб и ‘иша намаз, эти слова надо читать по завершении суннатов,
чтобы не задерживать чтение суннат намазов. Эти слова являются
мустахабом, а задерживать суннат для того, чтобы совершить мустахаб,
неправильно. Конечно же, их надо читать сразу после фарзов фаджра и
‘асра, так как после них читать суннат намаз не надо.

ПРОСИТЬ ДУ‘А:

После намаза принимается ду‘а.

عن ابي امامة قال قال يار رسول الله اى الدعاء اسمع قال جوف الليل
الآخر ودير الصلوة المكتوبات (ترمذى ج ٢ ص ١٨٨)

Абу Умама Бахили (радиаллаху ‘анху) передаёт, что у Посланника
Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) спросили: «О Посланник Аллаха
(салляллаху ‘aleyхи уа саллям), какое ду‘а принимается лучше?» Он
ответил: «В конце ночи и после фарз намазов». (Тирмизи т.2, стр. 188).

Намаз – это лучшее поклонение, и ду‘а является сердцевиной
поклонения.

Анас (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху
‘aleyхи уа саллям) сказал:

قال رسول الله الدعاء مخ العبادة (ترمذى ج ٢ ص ١٨٣)

«Ду‘а – сердцевина поклонения». (Тирмизи т.2, стр. 173).

Поэтому совершать поклонение и не получать его сердцевину является глупостью, по этой причине каждому мусульманину надо обязательно просить ду‘а, чтобы получить и поклонение, и его сердцевину.

ПОДНЯТИЕ РУК ВО ВРЕМЯ ДУ‘А:

Ду‘а надо просить следующим образом: поднимите свои обе руки и после ду‘а проведите ими по лицу.

Сальман Фарси (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

ان ربكم حييُّ كريمٌ يستحيى من عبده اذا رفع يديه ان يردهما صفراً (ابوداؤد ج ١ ص ٢٢٥)

«Поистине, Аллах Стыдливый, Щедрый. Когда Его раб поднимает свои руки к Нему, он стыдится оставить эти руки пустыми». (Абу Дауд т.1, стр. 225).

‘Умар (радиаллаху ‘анху) передаёт:

كان رسول الله اذا رفع يديه فى الدعاء لم يحطها حتى يمسح بهما وجهه (ترمذى ج ٢ ص ١٧٤)

«Когда Расуллаллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) поднимал свои руки во время ду‘а, то прежде, чем опустить их, сначала проводил ими по лицу». (Тирмизи т. 2, стр.174).

Анас (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

كان رسول الله يرفع يديه فى الدعاء حتى يرى بياض ابطينه رواه البيهقى (مشکوٰة ج ١ ص ١٩٦)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) поднимал свои руки во время ду‘а так, что даже была видна белизна его подмышек». («Мишкат» т.1, стр. 196).

Сайб Язид (радиаллаху ‘анху) передаёт:

ان النبي كان اذا دعا فرفع يديه مسح وجهه بيديه رواه البيهقى . (مشکوٰة ج ١ ص ١٩٦)

«Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) просил ду‘а, то поднимал обе руки и проводил ими по лицу». («Мишкат» т.1, стр. 196).

‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

المسئلة ان ترفع يديك حذو منكبيه اونحوهما (ابوداؤد ج ١ ص ٢٢٥)

«Когда просишь ду‘а, надо поднять обе руки до уровня своих плеч или близко к ним». (Абу Дауд т.1, стр. 225).

Хадисы о поднятии рук для ду‘а после намаза

Теперь давайте посмотрим несколько хадисов о том, что надо поднимать руки для ду‘а после особых намазов.

عن الفضل بن عباس قال قال رسول الله الصلوة مثلى مثلى تشهد فى كل ركعة ين وتخشع وتصرع وتمسك كن وتقع يدك يقول ترفعها ما الى ربك

مسد تقبلًا ببطونهم ما وجّهك وتقول يارب يارب و من لم يفعله ذلك
 فهو كذا وقد قال أبو عيسى وقال غير ابن المبارك في هذا الحديث من لم يفعله
 ذلك فهو خداج (ترمذى ج ١ ص ٥٠، صحيح ابن خزيمة ج ٢ ص ٢٢٠، ابن ماجه ص ٩٥)
 Фадль ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах
 (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Намаз читается по два рака‘ата,
 надо читать ташахуд после каждых двух рака‘атов, и надо проявлять
 смирение, покорность и свою беспомощность. И после совершения
 намаза поднимите свои руки к своему Господу ладонями к лицу и
 скажите: «О мой Господь (несколько раз)». А кто не сделал этого, его
 намаз такой и такой». В другом хадисе сказано, что кто не сделал этого,
 его намаз является неполноценным. (Тирмизи т.1, стр.50, «Сахих ибн
 Хузейма» т.2, стр. 220, Ибн Маджа стр. 95).

Асвад ибн ‘Амир (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

صليت مع رسول الله الفجر فلما سلم انحرف ورفع يديه ودعا (اعلا السنن ج ٣
 ص ٢٠٧، العجم الكبير للطبراني ج ٢ ص ٢٠٢)
 «Я прочитал фаджр намаз за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи
 уа саллям), когда он дал салям, то повернулся, поднял обе руки и просил
 ду‘а». («И‘ла Ас-сунан» т.3, стр. 207, «Аль-Му‘джим Аль-Кабир Лит-
 Табрани» т.2, стр. 202).

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

ان رسول الله رفع يديه بعد ما سلم وهو مستقبل القبلة فقال اللهم خلص
 الوليد بن الوليد اخرجته ابن ابي حاتم (معارف السنن ج ٣ ص ١٢٢)
 «Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) после совершения саляма
 поднял свои руки, сидя лицом в сторону кыблы, и сказал: «О Аллах!
 Освободи Валида ибн Валида». («Ма‘ариф Ас-сунан» т.3, стр. 122).

Помимо этих хадисов, хадис Анаса (радиаллаху ‘анху) передан в
 «А‘малюль яум уаль лейла», хадис ‘Абдуллы ибн Аббаса (радиаллаху
 ‘анхума) в «Му‘джим Кабир» Табрани и хадис Хабиба ибн Муслимы Аль-
 Замри в «Канзуль ‘уммаль» т. 1, стр. 177. Все эти хадисы являются
 доказательством того, что после фарз намазов можно просить ду‘а, подняв
 руки, и коллективно, и индивидуально.

СИДЕНИЕ ИМАМА, ПОВЕРНУВШИСЬ

После совершения саляма имаму разрешается поворачиваться и сидеть
 правым или левым боком или лицом к муктади. Особенно намазы, после
 которых следует долго делать зикр, например, фаджр и ‘аср, так как после
 них обычно читается “гасбихат Фатимы”. Иمامу обязательно надо
 поворачиваться лицом, чтобы опаздывающие могли знать о завершении
 намаза, и чтобы они не ошибались. Из действия Расулюллах (салляллаху
 ‘aleyхи уа саллям) подтверждается сидение, повернувшись лицом.
 Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) иногда сидел правым
 или левым боком или лицом в сторону муктади.

Сумра ибн Джундуб (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

كان النبي اذا صلى صلوة اقبل علينا بوجهه (بخارى ج ١ ص ١١٧)
«Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) завершал намаз, он поворачивался к нам лицом». (Бухари т.1, стр. 117).

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) передаёт:

لا يجعل احدكم للشيطان شيئا من صلوته يرى ان حق عليه ان لا ينصرف الا عن يمينه لقد رايت رسول الله كثير اينصرف عن يساره (بخارى ج ١ ص ١١٨)
«Пусть никто из вас не выделяет для шайтана ничего из своего намаза, считая, что он должен сидеть, поворачиваясь только направо, хотя я много раз видел, как Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) садился, повернувшись налево». (Бухари т. 1, стр. 118).

‘Абдуллах ибн Мас‘уд же передаёт и другой хадис, что дверь комнаты Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) открывалась в левую сторону от него, он вставал и шёл туда. («Мишкат» т.1, стр. 88 ссылаясь на «Шарх Ас-сунна»).

В любом случае, стало известно, что нельзя назначать какую-либо одну сторону, чтобы поворачиваться лицом туда, например, нельзя поворачиваться лицом только вправо. А если поступили соответственно, то, якобы, уступили шайтану в какой-то части намаза.

ПЕРЕХОДИТЬ С МЕСТА ДЛЯ СОВЕРШЕНИЯ СУННАТОВ

Если после фарз намаза надо читать суннаты, например, зухр, магриб и ‘иша намаз, то для их чтения лучше переходить на другое место, чтобы в Судный День это место стало свидетелем для читающего намаз. С места надо переходить и имаму, и муктади, с условием, если есть возможность для этого. Кроме того, желательно отделять один намаз от другого, не начинать сразу же после саляма следующий намаз. Отделять означает после саляма сделать истигфар, какой-либо зикр или ду‘а, или отойти от своего места вперед или назад, или с кем-нибудь поговорить.

عن الازرق بن قيس قال صلى بنا امام لنايكي ابارمثة قال صليت هذه الصلوة او مثل هذه الصلوة مع رسول الله قال وكان ايوبكر وعمر يقومان في الصف المقدم عن يمينه وكان رجل قد شهد التكبير من الصلوة فصلى نبي الله ثم سلم عن يمينه ويساره حتى رأينا بياض خديه ثم انفتل كأنفتل ابي رمثة يعني نفسه فقام الرجل الذي ادرك معه التكبير الاولي من الصلوة يشفع فونب عمر فاخذ بمذنبه فهزه ثم قال اجلس فانه لن يهلك اهل الكتاب الا انة لم يكن بين صلوتهم فصل فرغ النبي بصره فقال اصاب الله بك يا ابن الخطاب (ابوداود ج ١ ص ١٦٠)

Азрак ибн Кайс (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что они читали намаз за имамом Абу Рамсой (радиаллаху ‘анху), он сказал: «Я читал подобный намаз за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Также за ним в первом ряду справа стояли Абу Бакр и ‘Умар (радиаллаху ‘анхума). Один человек участвовал в намазе с первого такбира. Когда

Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) завершил намаз, и дал салям направо и налево, пока мы не увидели белизну его щек, после чего он повернулся лицом, так же, как я повернулся, тот человек, который участвовал с первого такбира, встал и сделал намерение на два рака‘ата. ‘Умар (радиаллаху ‘анху) сразу подошёл к нему, потряс его за плечо и сказал: «Садись, обладатели писания были уничтожены по той причине, что они не отделяли один намаз от другого». Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) поднял взгляд и сказал: «О Ибн Хаттаб (радиаллаху ‘анху), Аллах Та‘аля дал тебе вникнуть в суть дела»». (Абу Дауд т.1, стр. 160).

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Разве вы слабы, чтобы (после фарза) отойти вправо или влево, вперед или назад». (Абу Дауд т.1, стр. 160).

Хадис касательно изменения места имамом:

عن العطاء الخراساني عن المغيرة قال قال رسول الله لا يصلي الامام في الموضع الذي صلى فيه حتى يتحول (ابوداؤد ج ١ ص ١٠٧)
‘Ата Хурасани (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт со слов Мугиры, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Пусть имам не читает намаз на месте, где уже читал, а перейдёт с этого места на другое». (Абу Дауд т.1, стр. 107).

РАЗНИЦА МЕЖДУ НАМАЗОМ МУЖЧИНЫ И ЖЕНЩИНЫ

Разнице, которая имеется между анатомией мужчин и женщин, в приказах и вопросах шари‘ата уделено много внимания. Будь то вопросы омовения, хаджа или уразы, в каком-либо положении обязательно проявляются особенности женщины.

Таким же образом, в наивысшем поклонении ислама – в намазе, есть некоторое различие между мужчиной и женщиной, как в отношении обязательности, так и в отношении метода совершения намаза.

Обратите внимание! Намаз джум‘а и ‘ид является обязательным для мужчины, а для женщины нет. («Мишкат» т.1, стр. 122, Ибн Маджа стр. 94).

Мужчина получает больше всего награды, когда он, придя в мечеть, читает намаз с джама‘атом. В хадисах на это делается сильное ударение. Но женщина получает награды больше всего тогда, когда читает намаз у себя дома, и даже в каком-либо уголке дома. Поэтому им сделано больше побуждений к этому. (Абу Дауд т.1, стр. 100, Муснад Ахмад т.2, стр. 297, «Аль-Му‘джим Аль-Кабир» Табрани).

Женщину постарались уберечь от многолюдных мест и от всего, что может оказаться опасным для её женской природы.

Таким же образом, женщина обязана укрываться. Ей всячески запрещается открывать части тела. Наоборот, ей велено как следует их скрывать, и относиться к этому с должным вниманием.

Поэтому в таком наиважнейшем поклонении, как намаз, в некоторых отдельных случаях правила для женщин отличаются от мужчин. Причиной этого является только забота об укрытии женщины, чтобы не открывались и не проступали её части тела. Например, женщина должна поднимать свои руки до уровня плеч под своей накидкой, тогда как мужчине это было разрешено только зимой, в случае, когда их руки находятся под покрывалом. (Хадис Вайля (радиаллаху ‘анху) Абу Дауд т.1, стр. 121). У мужчин во время сажда живот не должен касаться бедер, и локти не быть прижатыми к туловищу, а у женщины наоборот. Также, локти мужчины должны быть подняты от пола, а женщине надо класть их на пол.

Мужчинам надо садиться на левую ногу, а правую ногу ставить на носки, женщине надо садиться на левую ягодицу и обе ноги располагать справа. В некоторых намазах мужчины должны читать Коран вслух, а женщине вообще нельзя ни в каком намазе читать Коран вслух, потому что её голос тоже должен быть скрытым, об этом свидетельствуют множество аятов Корана и хадисов.

Теперь предлагаю несколько хадисов, которые указывают на разницу между намазом женщин и мужчин, и основанием для этой разницы положено женское начало у женщины и необходимость укрытия.

Язид ибн Хабиб (рахматуллахи ‘aleyhi) передаёт:

ان رسول الله مرّ على امرأتين تصليان فقال اذا سجدت ما فضما بعض اللحم الى الارض فان المرأة ليست في ذلك كالرجل، (مراسيل ابوداود ص ٨)

Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) прошёл мимо двух женщин, которые читали намаз. Он сказал им: «Когда совершаете сажда, то прижимайте некоторую часть своего тела к земле, потому что в этом женщины не как мужчины». («Марасиль» Абу Дауд стр. 8).

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) сказал:

واذا سجدت الصدقت بطنها بفخذها كما سترما يكون لها (كنز العمال ج ٤ ص ١٧ بحواله بيهقي وابن عدي)

«Когда женщина делает сажда, пусть прижимает живот к бедрам, таким образом, чтобы она была закрыта, как можно больше». («Канзуль ‘уммаль» т.1, стр. 117, Ибн ‘Ади).

Обратите внимание. Насколько явно в этом хадисе упомянуто об укрывании женщины, как об основополагающем требовании.

В книге “Аль-Мугни” передали, что ‘Али (радиаллаху ‘анху) сказал:

قال على رضى الله عنه اذا صلت المرأة فلتحفز ولتضم فخذيهما (ج ١ ص ٥٦٢)
«Когда женщина читает намаз, то пусть садится на ягодицы и держит бедра вместе». (стр. 562).

На этой же странице передаётся:

وعن ابن عمر رضى الله عنه انه كان يامر النساء ان يتربعن في الصلوة
'Абдуллах ибн 'Умар (радиаллаху 'анхума) велел женщинам садиться в намазе, сложив ноги.

Садиться таким образом было велено для того, чтобы женщины в намазе максимально скрывали своё тело. Все великие имамы подтверждают данную основную разницу между намазами мужчин и женщин.

وتسدل رجليها فتجعلهما في جانب يمينها..... قال احمد والسدل اعجب الى-
(المغنى لابن قدامة المقدسى ج ١ ص ٥٦٢)

«Женщине надо делать “садль”, то есть класть обе ноги в правую сторону». Имам Ахмад ибн Ханбаль (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает: «По моему мнению, для женщины “садль” (класть обе ноги в правую сторону) намного лучше». («Аль-Мугни ибн Кудама Аль-Мукаддаси» т.1, стр. 562).

Относительно намаза женщин из книги “Мусаннаф ибн Аби Шейба” приводится несколько высказываний:

'Ата (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает:

ان للمرأة هيئة ليست للرجل (ج ١ ص ٢٣٩)
«У женщины особая форма, которой нет у мужчин». (стр. 239).

Умми Дарда (радиаллаху 'анха) во время такбира тахрима поднимала руки следующим образом:

ترفع كفيها حذو منكبيها حين تفتح الصلوة . (ج ١ ص ٢٣٩)
«Обе ладони поднимала до плеч, когда начинала намаз». (стр. 239).

عن ابراهيم قال اذا سجدت المرأة فلتزق بطنها بفخذيها ولا ترفع عجزتها ولا تجأفي كما يجأفي الرجل. (حواله مذكوره)

Ибрахим Нах'и (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает: «Когда женщина совершает сажда, пусть прижимает живот к бедрам, и не поднимает свои ягодицы, и не расставляет части тела, как это делает мужчина». (стр. 239).

'Али (радиаллаху 'анху) и 'Абдуллах ибн 'Аббас (радиаллаху 'анхума) также оставили подобные высказывания. (см. «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 270, 271).

ЧТЕНИЕ КАЗА НАМАЗОВ (ВОСПОЛНЕНИЕ НАМАЗОВ ПОЗЖЕ ПРЕДПИСАННОГО ВРЕМЕНИ)

Если намаз был пропущен намеренно, по забывчивости или из-за сна, то он не снимается с обязанности, а его надо как можно быстрее восполнить и снять со своих плеч его бремя.

Приказ Аллаха **أَقِيمُوا الصَّلَاةَ** (выстаивайте намаз) включает в себя случай, когда наступает время намаза, и случай, если по какой-нибудь причине он станет каза. В любом случае намаз надо читать, несмотря на то, прочитали его вовремя или позже предписанного времени. Если не успел читать вовремя, то надо читать его каза, потому что в случае несовершения человек останется в долгу перед Аллахом, и надо позаботиться о том, чтобы долг Аллаху вернули сразу. Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

فَاقضوا الله فهو احق بالوفاء (نسائي ج ٢ ص ٣)

«Возвращайте долг Аллаху, Он больше всех достоин того, чтобы отдали Ему должное». (Насаи т.2, стр. 3).

В другом хадисе сказано:

فدين الله احق (نسائي ج ٢ ص ٤)

«Долг Аллаху обладает наибольшим правом на возвращение».

Анас (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

قال نبي الله من نسي صلوة او نام عنها فكفارتها ان يصلها اذا ذكرها (مسلم ج ١ ص ٢٤١، بخاري ج ١ ص ٨٤)

Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Тот, кто забыл прочитать намаз или проспал, то искуплением за него будет прочитать намаз сразу, как вспомнит». (Муслим т.1, стр. 241, Бухари т.1, стр. 84).

В другом хадисе сказано:

اذا رقد احدكم عن الصلوة او غفل عنها فليصلها اذا ذكرها فان الله عزوجل يقول اقم الصلوة لذكرى . (مسلم ج ١ ص ٢٤١، بخاري ج ١ ص ٨٤)

«Если кто-нибудь проспал намаз или забыл, то пусть читает, когда вспомнит, потому что Аллах Та‘аля сказал: «Выстаивайте намаз для Моего вспоминания»». (Муслим т.1, стр. 241, Бухари т.1, стр. 84).

Если было пропущено несколько намазов, то их надо восполнить по порядку, например, во время битвы у рва, Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и его сахабы (радиаллаху ‘анхум) пропустили подряд три намаза: зухр, ‘аср и магриб. Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) во время ‘иша их начал восполнять, то прочитал их по порядку. Сначала он прочитал зухр, затем ‘аср, магриб, а в конце прочитал ‘иша, а не так, что из-за наступления времени он прочитал сначала ‘иша, а после этого пропущенные намазы. Из данного поступка Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) также следует, что если пропущенных намазов немного, т.е. пять или меньше, то они будут читаться раньше, чем намаз наступившего времени.

عن ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود قال قال عبد الله ان المشركين شغلوا رسول الله عن اربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل ماشاء الله فامر بلا فان ثم اقام فصلى الظمهر ثم اقام فصلى العصر ثم اقام فصلى

المغرب ثم أقام فصلى العشاء (ترمذى ج ١ ص ٢٥، نسائي ج ١ ص ١٠٢)

Абу ‘Убейда (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт со слов своего отца ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху): «В день битвы у рва многобожники не дали Посланнику Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) прочитать четыре намаза, пока не прошла часть ночи, сколько Аллах Та‘аля пожелал. Затем Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) приказал Билялю (радиаллаху ‘анху) сделать азан, затем икамат, и прочитали зухр намаз. После этого заново сказали икамат и прочитали ‘аср намаз. Затем сделали икамат, и прочитали магриб. Снова совершили икамат и прочитали ‘иша намаз». (Тирмизи т.1, стр. 25, Насаи т.1, стр. 102).

Имам Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyхи) назвал главу этого хадиса следующим образом:

باب ماجاء فى الرجل تفوته الصلوة بايتهن يبدأ

«С какого намаза надо начинать человеку, который пропустил несколько намазов».

Имам Насаи (рахматуллахи ‘aleyхи) назвал его следующим образом:

باب كيف يقضى الفوائت من الصلوة .

«Как надо восполнять пропущенные намазы».

Данный случай о пропущенных намазах также приведён в Бухари т.1, стр. 84, и в Муслиме т.1, стр. 227, но в них нет подробностей, его передали коротко. Всё равно в них сказано, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) прочитал ‘аср намаз после захода солнца, перед магрибом, что доказывает необходимость соблюдать порядок между наступившим и пропущенными намазами.

В Бухари главу этого хадиса назвали следующим образом:

باب قضاء الصلوات الاولى فالاولى .

«Каза намазы. Первыми идут первые по порядку».

Вкратце, из практики Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) доказано соблюдение порядка намазов, с другой стороны, сам Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

صلوا كما رأيتمونى اصلى (بخارى ج ١ ص ٨٨)

«Читайте намаз так, как вы меня видели читающим намаз». (Бухари т.1, стр. 88).

Стало ясно, что, следуя сунне Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), нам тоже надо читать пропущенные намазы по порядку. Кроме этого, из приведённого хадиса Анаса ибн Малика (радиаллаху ‘анху) тоже подтверждается, что при чтении каза намазов надо соблюдать порядок и каза надо читать раньше наступившего намаза, потому что в нём сказано:

ان يصليها اذا ذكرها (مسلم ج ١ ص ٢٤١)

«Читай, как вспомнил». (Муслим т.1, стр. 241).

Т.е. каза намаз надо читать, когда бы его ни вспомнил¹. И вспоминать его можно даже в течение времени другого намаза, поэтому надо читать сначала пропущенный намаз, а затем намаз того времени. А если вспомнил пропущенный намаз при чтении намаза времени, то надо дочитывать, а затем читать пропущенный намаз и после него уже перечитывать намаз наступившего времени. Это доказывается из следующего хадиса, переданного ‘Абдуллоем ибн ‘Умаром (радиаллаху ‘анхума):

عن نافع عن ابن عمر انه كان يقول من نسي صلوة من صلاته فلم يذكرها الا وهو مع الامام فاذا سلم الامام فليصل صلوته التي نسي ثم ليصل بعدها الصلوة الأخرى (مؤطا امام محمد ص ١٣٥)

Нафи‘ (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) говорил: «Кто забыл один из своих намазов и вспоминает его в то время, когда стоит за имамом, то когда имам даст саям, пусть прочитает свой забытый намаз, а затем перечитывает намаз, который он прочитал за имамом». («Муатта имам Мухаммад» стр. 135).

Дар Кутни и Бейхаки тоже передали данный хадис, некоторые передали его “марфу”, другие “маукуф”. В Дар Кутни передали следующими словами:

ثم ليصل التي ذكرها ثم ليعاد التي صلى مع الامام (طحاوى ج ٢ ص ٢٢٥)

«Пусть читает намаз, который он вспомнил, а затем перечитывает намаз, который он прочитал за имамом».

В “Тахави” т.2, стр. 225 также приведены хадисы на эту тему.

ВИТР НАМАЗ

ВИТР - ЭТО ТРЁХРАКА‘АТНЫЙ НАМАЗ

Витр означает нечётный. Витр – это трёхрака‘атный намаз, и ясно, что три – это нечётное число, поэтому этот намаз называется витр. Предлагаю посмотреть хадисы Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и высказывания сахабов (радиаллаху ‘анхум) о витр намазе.

ХАДИСЫ ПОСЛАННИКА АЛЛАХА (САЛЛЯЛЛАХУ ‘АЛЕЙХИ УА САЛЛЯМ)

1. В Бухари т.1, стр. 154, Муслим т.1, 254, Насаи т.1, 248, Абу Дауд т.1, стр. 205, «Муатта имам Малик» стр. 44, «Муснад Ахмад» т.2, стр. 36, Абу Салама ибн ‘Абдуррахман ибн ‘Ауф передаёт:

انه سأل عائشة رضي الله تعالى عنها كيف كان صلوة رسول الله في رمضان قالت ما كان رسول الله يزد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة يصلي اربعاً فلا تسئل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعاً

¹ С условием, если время не является запрещённым.

فلاتسئل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلاثاً

У ‘Айши (радиаллаху ‘анха) спросили: «Какой был намаз Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) во время рамазана?» Она ответила: «Ни во время рамазана, ни в другие месяцы Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) не совершал ночью намаз более, чем в одиннадцать рака‘атов. Сначала он совершал четыре рака‘ата, о красоте и продолжительности которых можно не спрашивать, потом он совершал намаз ещё в четыре рака‘ата, о красоте и продолжительности которых также можно не спрашивать, а потом он читал три рака‘ата».

В этом хадисе сказано, что он читал четыре и четыре, всего восемь рака‘ата тахаджуд намаза, и три рака‘ата витр намаза, про что в конце рассказали **ثلاثاً ثم يصلى ثلاثاً** (а потом он читал три рака‘ата). Имам Насаи (рахматуллахи ‘aleyхи) привёл этот хадис в главе **باب كيف الوتر ثلاثاً** «Как читать три рака‘ата витр». Этот хадис подтверждает, что во время рамазана, и вне рамазана чтение трёх рака‘атов витр намаза было обычной практикой Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям).

2. Имам Насаи (рахматуллахи ‘aleyхи) под заголовком **كيف الوتر بثلاثاً** (как надо читать три рака‘ата витр) в своём сборнике т.1, стр. 248 передал следующий хадис ‘Айши (радиаллаху ‘анха):

عن سعد بن هشام ان عائشة حدثته ان رسول الله كان لا يسلم في ركعتي الوتر

Са‘д ибн Хишам (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт, что ‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказала ему хадис: «Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) не давал саям по окончании двух рака‘атов витр намаза».

3. Этот же хадис ‘Айши (радиаллаху ‘анха) передан в “Мустадрак Хаким” следующими словами:

كان رسول الله لا يسلم في الركعتين الاوليين من الوتر (ج ١ ص ٣٠٤)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) после первых двух рака‘атов витра не совершал саям». (т.1, стр. 304).

Приведя этот хадис, Хаким (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет, что данный хадис соответствует условиям Бухари и Муслима. (т.1, стр. 304). ‘Аллама Захби (рахматуллахи ‘aleyхи) в “Талхис Мустадрак” подтвердил высказывание Хакима (рахматуллахи ‘aleyхи).

عن محمد بن علي عن ابيه عن جده عن النبي انه قام من الليل فاستاك ثم صلى ركعتين ثم نام ثم قام فاستاك ثم توضأ فصلى ركعتين حتى صلى ستاً ثم اوتر بثلاث وصلّى ركعتين (مسلم ج ١ ص ٢٦١ ، نسائي ج ١ ص ٢٤٩)

4. Мухаммад ибн ‘Али ибн ‘Абдуллах ибн ‘Аббас передаёт со слов своего деда ‘Абдуллы ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анхума): «Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) встал ночью, почистил зубы мисваком, затем прочитал два рака‘ата намаза и заснул. Затем снова встал,

попользовался мисваком, прочитал два рака'ата намаза и таким образом он прочитал шесть рака'атов намаза, затем прочитал три рака'ата витр». (Насаи т.1, стр. 249).

5. В хадисах даже приведены подробности о том, какую суру в каком из трёх рака'атов витр намаза читал Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям).

عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رسول الله يوتر بثلاث يقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكفرون وفي الثالثة قل هو الله أحد (ترمذى ج 1 ص 61، نسائي ج 1 ص 249، ابن ماجه ص 83)

Са'ид ибн Джубейр (рахматуллахи 'aleyхи) передаёт со слов 'Абдуллы ибн 'Аббаса (радиаллаху 'анхума): «Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) читал витр в три рака'ата. В первом рака'ате читал "Аль-А'ля", во втором рака'ате "Аль-Кафирун" и в третьем рака'ате "Аль-Ихлас"». (Тирмизи т.1, стр. 61, Насаи т.1, стр. 249, Ибн Маджа стр. 61).

Подобные хадисы приведены в «Муснад Ахмад» т.2, стр. 227, Тахави т.1, стр. 140, «Мусаннаф 'Абдурраззак» т.2, стр. 33, «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 299 и т.д..

6. Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) обычно читал витр намаз вместе с тахаджудом¹, а тахаджуд намаз Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), в зависимости от ситуации, читал порозному. Иногда он читал четыре рака'ата, иногда шесть, восемь и десять рака'атов, поэтому если включать витр, то количество рака'атов тахаджуд намаза получалось иногда семь, девять, одиннадцать, а иногда тринадцать. Поэтому, как предысторию посмотрите следующий хадис, который передал Абу Дауд т.1, стр. 193, и Тахави т.1, стр. 139.

عن عبد الله بن ابي قيس قال سألت عائشة رضي الله عنها بكم كان رسول الله يوتر قالت باربع وثلاث وست وثلاث وثمان وثلاث ولم يكن يوتر بأكثر من ثلاث عشرة ولا ناقص من سبع

'Абдуллах ибн Аби Кайс (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает, что он спросил у 'Айши (радиаллаху 'анха): «Сколько рака'атов читал Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) вместе с витром? Она ответила: «Четыре вместе с тремя, шесть вместе с тремя, восемь вместе с тремя, и количество рака'атов его витр не бывало больше тринадцати и меньше семи».

В этом хадисе витр и тахаджуд оба называли витром. Из этого хадиса также становится известно, что, в зависимости от места и случая, количество рака'атов тахаджуд намаза менялось, но количество рака'атов витр намаза всегда было три, которое никогда не менялось.

¹ В этой книге на стр. 37 сказано со ссылкой на Муслима т.1, стр. 258, что для человека, который уверен в себе, что проснется, является мустахабом читать витр в конце ночи.

То же самое значение имеет хадис Са‘да ибн Хишама (рахматуллахи ‘aleyхи), который приведён в Муслиме т.1, стр. 256, переданный ‘Айшой (радиаллаху ‘анха). В нём упомянуто про семь и девять рака‘атов витра намаза, т.е. если прибавить три рака‘ата витра к четырём рака‘атам тахаджуда, то получается семь, а если прибавить к шести три рака‘ата витра, тогда получается девять рака‘атов.

Кроме этого, данное значение определено по той причине, что данный хадис Муслима приведён точно от этих же передатчиков в Насаи т.1, стр. 248, «Мустадрок Хаким» т.1, стр. 304, «Муатта имам Мухаммад» стр. 151, Тахави т.1, стр. 137, Дар Кутни стр. 175, Бейхаки т.3, стр. 31, «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 295 «Муснад Ахмад» т.2, стр. 156, который явно положил конец допущению возможности большего или меньшего, чем три, количества рака‘атов витра¹.

Что же касается хадиса Абу Аюба Ансари (радиаллаху ‘анху), который передали Абу Дауд, Насаи и Ибн Маджа, где упомянуты один, три и пять рака‘атов витра, во-первых, он не является хадисом “марфу”, а даже, по мнению большинства толкователей хадисов, он является личным высказыванием Абу Аюба Ансари (радиаллаху ‘анху). (см. «Ат-Тахлис Аль-Джабир» т.2, стр. 13). Во-вторых, в хадисе, который передал Насаи, сказано, кто не хочет читать даже одного рака‘ата, пусть вместо этого читает знаками *ایماؤ من شاء او می ی*. (Насаи т.1, стр. 249). Как будто бы говорится, что один рака‘ат тоже не надо читать. Слово “знак” указывает на то, что чтение одного рака‘ата витра относится к больному и т.д.. Кто не может читать три рака‘ата, пусть читает один рака‘ат, а если не может читать даже один рака‘ат, тогда пусть читает знаками. Вкратце, данный хадис в отношении значения, смысла, передатчиков и классификации хадисов является спорным, и поэтому его нельзя приводить в доказательство.

ВЫСКАЗЫВАНИЯ САХАБОВ (РАДИАЛЛАХУ ‘АНХУМ) И ТАБИ‘ИНОВ (РАХМАТУЛЛАХИ ‘АЛЕЙХИМ)

‘Умар (радиаллаху ‘анху) и практика людей Медины:

1. Хадис Са‘д ибн Хишама (рахматуллахи ‘aleyхи), который передан в «Мустадрок Хаким» со слов ‘Айши (радиаллаху ‘анха).

١ - كان رسول الله يوتر بثلاث لا يسلم الا فى اخرهن ، وهذا وتر امير المؤمنين

¹ На основе этих хадисов, если кто-нибудь читает витр ночью, тому является мустахабом перед этим прочесть два или четыре рака‘ата нафль, чтобы не было сходства с магриб намазом, потому что это запрещено. Намаз магриб состоит из трёх рака‘атов, и перед ним нет нафля, а если перед витром не прочесть два или четыре рака‘ата нафль намаза, то он станет похожим на магриб намаз. (Тахави т.1, стр. 143, Дар Кутни стр. 171 и т.д.)

عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعنه اخذه اهل المدينة (ج ١ ص ٣٠٤)

«Расуллoллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал три рака‘ата витр и давал салям только в конце их. И таков же был витр ‘Умара (радиаллаху ‘анху), у него его переняли люди Медины». (т.1, стр. 304).

٢- عن مسورين مخرمه رضى الله عنه قال دفنا ابا بكر رضى الله عنه ليلة فقال عمر رضى الله عنه انه انى لم اوتر فقام فصدفنا وراءه فصلى بنا ثلاث ركعات لم يسلم الا فى اخرهن (طحاوى ج ١ ص ١٤٣، مصنف ابن ابى شيبه ج ٢ ص ٢٩٣، مصنف عبدالرزاق ج ٢ ص ٢٠)

2. Масур ибн Махрама (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Ночью мы похоронили Абу Бакра (радиаллаху ‘анху). (Завершив похороны), ‘Умар (радиаллаху ‘анху) сказал, что он не читал витр намаз. Он встал, и мы также встали за ним в ряд. Он прочитал три рака‘ата и совершил салям в конце». (Тахави т.1, стр. 143, «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 293, «Мусаннаф ‘Абдурраззак» т.3, стр. 20).

Обратите внимание! Это случилось сразу после похорон первого правителя Абу Бакра (радиаллаху ‘анху). Обстоятельства показывают, что в то время находились великие сахабы (радиаллаху ‘анхум), в присутствии которых ‘Умар (радиаллаху ‘анху) прочитал витр намаз в три рака‘ата, остальные люди встали за ним в ряд, и салям был совершен не после второго рака‘ата, а после третьего.

‘Али (радиаллаху ‘анху):

‘Али (радиаллаху ‘анху) читал витр таким же образом.

عن ذاذان ابى عمران علياكرم الله وجهه كان يفعل ذلك (مصنف ابن ابى شيبه ج ٢ ص ٢٩٣)

«Зазан Аби ‘Умар (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что ‘Али (радиаллаху ‘анху) делал то же самое». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 293).

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху):

‘Алькама (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт:

١ خبرنا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه هون ما يكون الوتر ثلاث ركعات (موطأ امام محمد ص ١٥٠)

«‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) рассказал нам, что наименьшее количество рака‘атов витра – это три». («Муатта имам Мухаммад» стр. 50).

Кроме этого, посмотрите хадисы о трёх рака‘атах витр намаза, переданные следующими сахабами: ‘Абдуллоу ибн ‘Умаром, ‘Абдуллоу ибн ‘Аббасом, Анасом ибн Маликом, Убай ибн Ка‘бом и Абу Умайой Бахили (радиаллаху ‘анхум) в «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 294, Тахави т.1, стр. 136, 143, «Муатта имам Мухаммад» стр. 150, «Мусаннаф ‘Абдурраззак» т.3, стр. 26 и т.д.

Также взгляните в эти же книги, чтобы увидеть высказывания нижеперечисленных таби‘инов и таба‘ таби‘инов. Все они считают, что

витр состоит из трёх рака'атов, не больше не меньше: 'Алькама, Ибрахим Нах'и, 'Умар ибн 'Абдульазиз, ученики 'Абдуллы ибн Мас'уда (радиаллаху 'анху), ученики 'Али (радиаллаху 'анху), семь учёных Медины, 1) Са'ид ибн Аль-Мусайаб, 2) Касим ибн Мухаммад, 3) 'Урва ибн Зубейр, 4) Абу Бакр ибн 'Абдуррахман, 5) Хариджа бин Зейд, 6) 'Убейдуллах ибн 'Абдуллах, 7) Сулейман ибн Ясар (рахматуллахи 'aleyhim).

НЕТ ВИТРА В ОДИН РАКА'АТ:

Абу Са'ид Худри (радиаллаху 'анху) передаёт:

ان رسول الله نهى عن البتيرا (نصب الراية ج ١ ص ٢٧٧)
«Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) запрещал читать только один рака'ат». («Насбур-рая» т.1, стр. 277).

Известный толкователь хадиса Ибн Ассалах (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает:

لأنعلم في روايات الوتر مع كثرتها ما أنه عليه الصلاة والسلام اوتر بواحدة فحسب (التلخيص الجير ج ٢ ص ١٥)

«Несмотря на большое количество хадисов о витре, мы не знаем, чтобы в каком-нибудь хадисе было сказано, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) читал только один рака'ат витра». («Ат-Талхис Аль-Джабир» т.2, стр. 15).

'Абдуллах ибн Мас'уд (радиаллаху 'анху) рассказывает:

ما اجزأت ركعة واحدة قط (موطا امام محمد ص ١٥٠)
«Один рака'ат витра никогда не может быть достаточным». («Муатта имам Мухаммад» стр. 150).

Из-за хадисов 'Абдуллы бин 'Аббаса (радиаллаху 'анхума) и 'Абдуллы ибн 'Умара (радиаллаху 'анхума) у некоторых людей появилось подозрение, что витр намаз состоит из одного рака'ата.

1. «Витр – это один рака'ат в конце ночи». (Муслим т.1, стр. 257).
2. «Витр – это по два рака'ата и витр в один рака'ат перед рассветом». (Ибн Маджа стр. 83).

Но в этих хадисах не имеется в виду чтение витра в один рака'ат, а они означают, что к предыдущим двум рака'атам надо прибавить ещё один рака'ат и сделать их витр т.е. нечётным. Потому что было чётным то, что читали по два рака'ата, а когда прибавили ещё один рака'ат, то стало витром, т.е. нечётным.

Данный ответ не мы придумали, а это был ответ толкователя «Сахих Бухари» – известного толкователя хадисов 'Аллама Хафиз ибн Хаджар 'Аскалани Аш-шафи'и (рахматуллахи 'aleyхи). Пусть Аллах вознаградит

его наилучшим вознаграждением, что освободил нас от затруднения. Он пишет:

**وتعقب بانه ليس صريحافي الفصل فيحتمل ان يريد بقوله صلى ركعة واحدة
اي مضافة الى ركعتين ممامضى، (فتح الباري ج ٥ ص ٣٨٥)**

«Данный хадис не является объяснением того, что надо читать отдельно один рака'ат витра. Он означает, что прибавив к предыдущим двум рака'атам ещё один, надо читать три рака'ата». («Фатхуль Бари» т.5, стр. 358).

Так как витр зависит от одного рака'ата, чтобы считаться витром, поэтому этот один рака'ат называли витром, но это не значит, что витр на самом деле состоит только из одного рака'ата. Как, например, в некоторых хадисах сказано, что **الحج عرفة** (хадж – это остановка на Арафате¹). Это означает, что останавливаться на Арафате – это основная составная часть хаджа, и хадж без нее не совершается. Но это не значит, что вся суть хаджа – это остановка на Арафате, и поэтому теперь нет необходимости в ихраме, тальбии, тавафе и са'и или в других обрядах хаджа.

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху) передаёт:

**ان رجلا سأل النبي عن صلوة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلوة الليل منتي منتي فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توترله
ماقدصلى (بخارى ج ١ ص ١٣٦، مسلم ج ١ ص ٢٥٧)**

«Один человек спросил у Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) о ночном намазе, и Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) ответил: «Ночной намаз (надо читать) по два рака'ата, но если у кого-нибудь из вас возникнут опасения, что наступит рассвет, то пусть совершит один рака'ат, который сделает совершенный им намаз витром (нечётным)». (Бухари т.1, стр. 136, Муслим т.1, стр. 257).

Т.е. пусть читает по два рака'ата, и когда возникнут опасения, что наступит рассвет, то пусть к последним двум рака'атам прибавит ещё один рака'ат, который сделает предыдущие два рака'ата витром (нечётным). (Так как два рака'ата – это чётное число, и когда прибавили ещё один рака'ат, то общее число прочитанных рака'атов стало три, а три – это нечётное число).

Точно такое же значение имеет следующий хадис ‘Абдуллы ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анху):

الوتر ركعة من اخر الليل (مسلم ج ١ ص ٢٥٧)

«Витр – это один рака'ат в конце ночи». (Муслим т.1, стр. 257).

Потому что таким способом третий рака'ат станет последним рака'атом в ночном намазе, после которого наступит рассвет и начнется время утреннего намаза.

¹ «Джами‘ сагир» т.1, стр. 151 со ссылкой на «Сунан Аба‘а» и «Муснад Ахмад».

Конечно же, встречаются хадисы об одном рака'ате витр намаза, переданные некоторыми сахабами (радиаллаху 'анхум), но это они сами сделали иджтихад, который по сравнению со многими хадисами "марфу'" не является доказательством.

КАК ЧИТАТЬ ВИТР

Витр надо читать почти так же, как и магриб намаз с небольшой лишь разницей. После двух рака'атов надо сидеть в ташахуде и затем встать на третий рака'ат. В третьем рака'ате после суры "Фатиха" и другой суры, говоря "Аллаху акбар", надо поднять обе руки до мочек ушей, затем сложить их обратно и читать ду'а «кунут». После чтения ду'а «кунут», как в других намазах, совершается руку', сажда и последнее ка'да, и завершается намаз саялом.

Данный способ чтения витр намаза подтверждается хадисами, приведёнными ниже.

1. После двух рака'атов нельзя совершать саялм, а как в магриб намазе, после двух рака'атов идёт первая ка'да, и затем надо встать и после третьего рака'ата совершить саялм.

ان عائشة حدثته ان رسول الله كان لايسلم في ركعتي الوتر (نسائي ج ١ ص ٢٤٨)

'Айша (радиаллаху 'анха) рассказывает: «Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) не совершал саялм после двух рака'атов витра». (Насаи т.1, стр. 248).

Подобные хадисы находятся в «Муатта имам Малик» стр. 150, и «Мустадрак Хаким» т.1, стр. 304.

'Айша (радиаллаху 'анха) же передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сказал:

قال رسول الله الوتر ثلاث كتلات المغرب (مجمع الزوائد ج ٢ ص ٢٤٢)

«Витр намаз – это в три рака'ата, как три рака'ата намаза магриб». («Маджма'уз заваид» т.2, стр. 242).

'Ата (рахматуллахи 'aleyхи) передаёт, что 'Абдуллах ибн 'Аббас (радиаллаху 'анху) сказал:

الوتر كصلوة المغرب (مؤطا امام محمد ص ١٥٠)

«Витр как намаз магриб».

Хасан Басри (рахматуллахи 'aleyхи) говорит:

كان ابي بن كعب رضى الله عنه يوتر بثلاث لايسلم الا في الثالثة مثل المغرب (مصنف عبدالرزاق ج ٣ ص ٢٦)

«Убай ибн Ка'б (радиаллаху 'анху) читал витр в три рака'ата и, как в магриб намазе, совершал саялм после третьего рака'ата». («Мусаннаф 'Абдураззак» т.3, стр. 26).

В хадисе Абуль 'Алия приводится:

الوتر مثل صلوة المغرب غير انانقرأ في الثالثة (طحاوى ج ١ ص ١٤٣)

«Витр похож на магриб намаз, но в третьем рака'ате витра также читаем Коран'». (Тахави т.1, стр. 143).

Из вышеприведённых хадисов и высказываний сахабов явно следует, что во время витра после двух рака'атов необходимо сидеть в ташахуде, как в магриб намазе. Помимо них, это подтверждают также следующие хадисы Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям).

'Айша (радиаллаху 'анха) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) говорил:

وكان يقول في كل ركعتين التحية (مسلم ج ١ ص ١٩٤)

«В каждых двух рака'атах есть аттахият». (Муслим т.1, стр. 194).

Фазль ибн 'Аббас (радиаллаху 'анху) передаёт:

قال رسول الله الصلوة مثلي مثلي تشهد في كل ركعتين (ترمذى ج ١ ص ٥٠)

Расулюллах (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сказал: «Намаз – это по два рака'ата и после каждых двух рака'атов следует ташахуд». (Гирмизи т.1, стр. 50).

2. Ду'а «кунут» надо читать перед руку'ом:

حدثنا عاصم قال سألت انس بن مالك رضى الله عنه عن القنوت فقال كانت القنوت قلت قبل الركوع او بعده قال قبله قلت فان فلانًا اخبرني عنك انك قلت بعدالركوع فقال كذب انما فئت رسول الله بعدالركوع شهراً (بخارى شريف ج ١ ص ١٣٦)

'Асим (радиаллаху 'анху) рассказывает: «Я спросил у Анаса (радиаллаху 'анху) о «кунут». Он ответил: «Да, есть “кунут”». Я спросил: «До руку'а или после?» Анас (радиаллаху 'анху) ответил: «До руку'а». Я сказал: «А такой-то сообщил мне, что ты сказал, что после». Он ответил: «Он солгал, Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) читал “кунут” после совершения руку'а только в течение одного месяца». (Бухари т.1, стр. 136).

В этом хадисе “кунут”, о котором сказано, что Пророк (салляллаху 'aleyхи уа саллям) его читал в течение одного месяца, – это “кунут назия”, который читается после руку'а в ситуации страха перед врагами.

Кроме этого хадиса Бухари, ещё во многих других хадисах упомянуто о чтении ду'а “кунут” (т.е. “кунут назия”) после руку'а.

Хадис Убай ибн Ка'ба (радиаллаху 'анху) передал Насаи:

ان رسول الله كان يوتر بثلاثويقتت قبل الركوع (ج ١ ص ٢٤٨)

«Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) читал витр в три рака'ата.... и ду'а “кунут” читал перед руку'ом». (т.1, стр. 248).

В Ибн Маджа передаётся:

كان يوتر فيقتت قبل الركوع (ص ٨٤)

¹ Т.е. после суры «Фатиха» читаем другую какую-нибудь суру, а в магриб намазе этого нет.

«Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал витр, то «кунут» читал перед руку‘ом».

3. Перед чтением ду‘а «кунут», как в такбире тахрима, сказав “Аллаху акбар”, надо поднять обе руки.

ثم قعد ثم قام ولم يفصل بينهما بالسلام ثم قرأ (بقل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد) حتى اذا فرغ كبر ثم قنت فدعا بما شاء الله ان يدعو ثم كبروركع (استيعاب ج ٤ ص ٤٥٠-٤٥١؛ على هامش الاصابه)

«Затем Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) совершил ка‘да, а затем встал, не разделил салямом второй и третий рака‘аты, затем прочитал «Куль хуаллаху Ахад... (до конца), завершив чтение, сказал “Аллаху акбар”, после этого прочитал ду‘а «кунут» и просил ду‘а, которое пожелал, а затем, сказав “Аллаху акбар”, совершил руку‘». («Исти‘аб» т.4, стр. 450-451 «Хамш Аль-Асаба»).

Асвад (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказал:

عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه كان يرفع يديه اذا قنت فى الوتر (مصنف ابن ابي شيبه ج ٢ ص ٢٧)

«Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) поднимал обе руки, когда читал «кунут» во время витр намаза». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 27).

То же самое написал имам Бухари в своей брошюре «Рафа‘ ал-ядейн» стр. 24.

Такой же был метод чтения правителя правоверных ‘Умара (радиаллаху ‘анху), как передал Бухари (рахматуллахи ‘aleyхи):

عن ابي عثمان كان عمر رضى الله عنه يرفع يديه فى القنوت (جزرع الدين ص ٢٨)

Абу ‘Усман (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает: «‘Умар (радиаллаху ‘анху) при «кунуте» поднимал свои руки».

4. После поднятия рук для ду‘а «кунут» надо их сложить, как раньше, потому что в состоянии кыяма шари‘ат приказывает складывать руки, а не просто опускать их или читать ду‘а «кунут», поднимая руки. Ни в каком хадисе не упомянуто, что надо поднимать руки при ду‘а, которые приказано читать в намазе. А, наоборот, состояние, в котором велено читать ду‘а, должно оставаться прежним. Читать ду‘а в намазе, поднимая руки, абсолютно противоречит указаниям шари‘ата, это не соответствует известным способам чтения ду‘а, приведённым в хадисах о чтении во время намаза.

Поэтому ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) назвал этот метод нововведением (бид‘атом).

ارأيتم رفعكم فى الصلوة والله انه لبدعة مازاد رسول الله على هذا قط فرجع يديه حيال منكبيه رواه الطبرانى (مجمع الزوائد ج ٢ ص ١٣٧)

«Смотрите! То, что вы в намазе читаете ду‘а “кунут” с поднятыми руками, клянусь Аллахом, – это нововведение. Посланник Аллаха

(салляллаху ‘aleyхи уа саллям) никогда не делал больше этого». И ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) показал, сделав рафа‘ ядейн (один раз). («Маджма‘уз заваид» т.2, стр. 137).

Следовательно, если перед руку‘ом надо читать ду‘а “кунут”, то ясно, что это читается в состоянии кыяма (т.е. стоя), а во время кыяма руки должны быть сложенными. Поэтому после поднятия рук (т.е. рафа‘ ядейн) надо сложить их обратно и нельзя изменять прежнего состояния.

“КУНУТ” ВИТР НАМАЗА

Ду‘а «кунут»:

اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنُثْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ وَنُشْكِرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنُحْلَعُ وَنُتْرِكُ مِنْ يَفْجُرُكَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُكَ وَنُحْسِي عَذَابَكَ بِالْكَفَّارِ مَلْحِقٍ (حصن حصين)

«Аллахумма инна наста‘инука уа настагфирука уа ну‘мину биля уа натауаккялю ‘алейка уа ну‘сни ‘алейкяль хайра уа нашкурука уа ля накфурука уа нахла‘у уа натруку майяфджурок. Аллахумма ийяка на‘буду уа лякя нусалли уа насджуду уа илейка нас‘а уа нахфиду уа нарджу рахма‘а уа нахша ‘азабакя инна ‘азабакя бильку‘ффари мультхык».

«О Аллах! Поистине, мы просим Тебя о помощи, и просим Тебя о прощении, и веруем в Тебя, и полагаемся на Тебя, благодарим Тебя за все блага, и покоряемся Тебе, и отрекаемся от тех, кто в Тебя не верует. О Аллах! Тебе мы поклоняемся, и Тебе молимся, и перед Тобой падаем ниц, к Тебе устремляемся и спешим, о Твоём милосердии просим и Твоего наказания страшимся, поистине, наказание Твоё постигнет неверных». («Хисн хасин» и т.д.).

Вся община единодушно согласна с тем, что витр намаз читается с джама‘атом только во время рамазана, а в другие дни, кроме рамазана, нет. Потому что чтение витра с джама‘атом упомянуто в хадисах только во время рамазана. (см. стр. 203 этой книги).

НАФЛЬ ПОСЛЕ ВИТРА

Доказано, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) после витра читал два лёгких рака‘ата нафль.

عن ام سلمة ان النبي كان يصلي بعد الوتر ركعتين (ترمذى ج ١ ص ٦٢)
Умми Саляма (радиаллаху ‘анха) рассказывает: «Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) после витра читал два рака‘ата». (Тирмизи т.1, стр. 62).

В риваяте Ибн Маджа приводится:

خفيفتين وهو جالس (ابن ماجه ص ٨٥)
«Читал два лёгких рака‘ата сидя». (стр. 85).

Абу Уамама Бахили (радиаллаху ‘анху) передаёт:

ان النبي كان يصليهما بعد الوترو وهو جالس يقرأ فيهما اذا زلزلت وقل يا ايها الكفرون رواه احمد (مشكوة ج ١ ص ١١٣)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) после витра читал два рака‘ата сидя, и в них читал «Иза зульзиля...» и «Кяфирун...». («Мишкат» т.1, стр. 113).

Конечно же, Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал эти два рака‘ата, сидя, но нам надо читать их стоя, иначе получится половина награды. (хадисы следуют на стр. 257-258).

НАМАЗ ДЖУМ‘А

ПОЛОЖЕНИЯ ДЖУМ‘А

Участвовать в намазе джум‘а обязательно для всех, кроме больного, путника, женщины, ребёнка, раба и сумасшедшего. А тот, кто не участвует, является большим грешником. Джабир (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

من كان يو من بالله واليوم الآخر فعدّ به الجمعة يوم الجمعة إلا امر يض أو مسافر أو امرأة أو صبي أو مملوك فمن استغنى بلهوا وتجارة استغنى الله عنه والله غنى حميد رواه الدار فطنى (مشكوة ج ١ ص ١٢٢)

«Кто верует в Аллаха и День Суда, для него в день джум‘а намаз джум‘а является фарзом, кроме больного, путника, женщины, ребёнка и раба. Поэтому кто, занимаясь забавами или торговлей, пренебрёг им, то Аллах не обратит внимания на него, и Аллах Та‘аля не нуждается в чем-либо и достоин похвалы». («Мишкат» т.1, стр. 122).

В другом хадисе сказано: «Тот, кто из-за лени пропустит три джум‘а, Аллах Та‘аля ставит печать на его сердце». (Абу Дауд т.1, стр. 167).

В день джум‘а является сунной и мустахабом готовиться для намаза с самого утра, идти в соборную мечеть пораньше, пользоваться мисваком, одеваться в чистую одежду и мазаться благовониями. (Бухари стр. 121, Муслим т.1, стр. 280, Абу Дауд т.1, стр. 170). Не разрешается проходить через ряды, шагать через головы людей, разговаривать во время проповеди или читать намаз, а надо сидеть молча.

عن سلمان الفارسي قال قال النبي لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه أو يمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الا غرله ما بينه وبين الجمعة الاخرى (بخارى ج ١ ص ١٢١)

Сальман Фарси (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Кто делает полное омовение (гусль) в день джум‘а, насколько может, очищается, мажется маслом или благовонием, имеющимся дома, затем идёт в мечеть и не садится между двумя сидящими рядом людьми, читает намаз, что полагается перед

джум‘а, затем внимательно молча слушает, когда говорит имам, ему прощается от этого джум‘а до предыдущего». (Бухари т.1, стр. 121).

ДВА АЗАНА ДЖУМ‘А

В день джум‘а надо делать два азана. Один азан надо делать заранее до хутбы, чтобы люди, придя в мечеть, спокойно могли прочитать суннат, и после этого внимательно послушали хутбу. А второй азан надо делать перед самой хутбой, напротив хатиба (проповедника), когда он усаживается на минбар.

عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة اوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد النبي وابي بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء فثبت الامر على ذلك (بخارى ج ١ ص ١٢٥، ١٢٤ – ابوداؤد ج ١ ص ١٧١)

Сайб ибн Язид (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «При жизни Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), а также во время правления Абу Бакра и ‘Умара (радиаллаху ‘анхума) первый азан на джум‘а намаз раздавался в тот момент, когда имам усаживался на минбаре. Когда же наступило время правления ‘Усмана (радиаллаху ‘анху) и число людей умножилось, он прибавил третий азан, который стали делать в аз-Зауре, и это распоряжение утвердилось, (т.е. сахабы (радиаллаху ‘анхум) единодушно согласились с этим)». (Бухари т.1, стр. 124, Абу Дауд т.1, стр. 171).

“Третий азан” – это тот, который делается самым первым. Он назван третьим по порядку появления. И по своему смыслу икамат также засчитали как азан. Таким образом, в этом хадисе упомянуто три азана.

‘Усман (радиаллаху ‘анху) установил этот азан, потому что из-за удаленности от времени пророчества у людей начала появляться лень, а спешки, чтобы присутствовать в джум‘а намазе, которая бывала во времена Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), Абу Бакра и ‘Умара (радиаллаху ‘анхума), не осталось. В те времена не было опасения, что люди пропустят часть хутбы джум‘а, после начала которой нет ни намаза, ни разговора, так как приказано внимательно её слушать. Но позже, когда появилось такое опасение, решили делать ещё один азан с целью, чтобы люди пришли в мечеть, услышав его, и до совершения второго азана, завершили чтение суннатов и т.д., и были готовы слушать хутбу. Данный поступок ‘Усмана (радиаллаху ‘анху) всем понравился, и вся община проявила единодушное согласие в отношении этого азана, что само по себе является доказательством шари‘ата.

Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

ان الله لا يجمع امتي اوقال امّة محمد على ضلالة رواه الترمذى (مشكوة ج ١ ص ٣٠)

«Аллах Та‘аля не объединит мою общину (или сказал общину Мухаммада) на заблуждении». («Мишкат» т.1, стр. 30).

В другом хадисе сказано:

اتبعوا السواد الاعظم رواه ابن ماجه (مشكوة ج ١ ص ٣٠)
«Последуйте за большинством».

В одном хадисе Посланник Аллаха (салляллаху ‘алейхи уа саллям) назвал группой “наджия” (получившими спасение) людей, которые поступают по сунне Расулюллах (салляллаху ‘алейхи уа саллям) и его сподвижников.

قالوا من هي يارسول الله قال ما اناو عليه اصحابي (ترمذى ج ٢ ص ٨٩ عن عبدالله بن عمر □)

«Сахабы (радиаллаху ‘анхум) спросили: «Какая группа является получившей спасение?» Посланник Аллаха (салляллаху ‘алейхи уа саллям) ответил: «Кто последует за мной и за моими сподвижниками». (Тирмизи т.2, стр. 89 хадис передал ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху)).

Обратите внимание. Упомянутое является сунной зятя Посланника Аллаха (салляллаху ‘алейхи уа саллям) ‘Усмана (радиаллаху ‘анху), который является третьим праведным халифом, а сунна халифов тоже является доказательством шари‘ата. Посланник Аллаха (салляллаху ‘алейхи уа саллям), кроме своей сунны, велел крепко держаться и за их сунну также.

من يعيش مذكم بعدى فسد يرى اختلافاً كثيراً فعليكم بمسنتى و سنة الخلفاء الراشد بين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ (ابوداؤد ج ٢ ص ٩٠، ترمذى ج ٢ ص ٩٠، ابن ماجه ص ٥)

«Кто из вас будет жить после меня, тот встретит большие разногласия, поэтому обязательно держитесь за мою сунну и за сунну праведных халифов, получивших хидаят (руководство). Держитесь за неё, вцепившись зубами». (Абу Дауд т.2, стр. 195, Тирмизи т.2, стр. Ибн Маджа стр. 5).

ВРЕМЯ ДЖУМ‘А НАМАЗА

Джум‘а намаз состоит из двух рака‘атов, и время его чтения – это время зухр намаза. Люди, для которых джум‘а намаз является ваджибом, должны читать только джум‘а намаз, зухр намаз им читать не надо. Люди, для которых джум‘а намаз не является ваджибом, тоже могут участвовать в джум‘а намазе. Кто пропустил джум‘а намаз, он не должен читать его каза, а ему надо будет читать зухр.

عن ابي هريرة قال قال رسول الله من ادرك من الجمعة ركعة فليصل اليها اخرى ومن فاتته الركعتان فليصل اربعا اوقال الظهرواه الدارقطنى (مشكوة ج ١ ص ١٢٤)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Кто успел на один рака‘ат джум‘а, пусть присоединяет к нему второй рака‘ат также, а кто пропустил оба рака‘ата, то он должен читать зуhr намаз в четыре рака‘ата». («Мишкат» т.1, стр. 124).

В другом хадисе обо всех намазах имеется общий приказ:

اِذَا اَقِيْمَتِ الصَّلَاةَ فَلَاتَاتُوْهَا وَاَنْتُمْ تَسْعُوْنَ وَاَتُوْهَا تَمْشُوْنَ وَعَلَيْكُمْ السَّكِيْنَةُ فَمَا اَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوْا وَمَا فَاتَكُمْ فَاتَمُّوْا (بخارى ج ١ ص ٨٨ و ص ١٢٤، مسلم ج ١ ص ٢٢٠)
«Если намаз уже начался, (то для того, чтобы участвовать в нём) не приходите бегом, а идите медленно, спокойно присоединяйтесь к нему, и на какую часть успеете, прочитайте за имамом, и то, что пропустили, дочитайте». (Бухари т.1, стр. 88, 124, Муслим т.1, стр. 220).

МИНИМАЛЬНОЕ КОЛИЧЕСТВО ЛЮДЕЙ В ДЖАМА‘АТЕ

Джама‘ат для намаза джум‘а должен состоять минимум из трёх человек, потому что в суре “Джум‘а” Аллах сказал:

اِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا اِلَى ذِكْرِ اللّٰهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ (جمعة ، آية ٩)

«Когда возглашено на молитву (т.е. делали азан) в день джум‘а, то устремляйтесь к поминанию Аллаха и оставьте торговлю». (аят 9).

В аяте слово فَاسْعَوْا (устремляйтесь) использовано во множественном числе, и на арабском языке множественное число употребляется минимум для троих людей. С другой стороны, в словах اِلَى ذِكْرِ اللّٰهِ (к поминанию Аллаха) под поминанием единогласно имеется в виду хутба джум‘а. Т.е., помимо хатиба (проповедника), должно быть ещё три человека. Кроме этого, само слово “джум‘а” указывает на джама‘ат. Поэтому если взять аят, в его полном значении, то надо, чтобы в джама‘ате для джум‘а, кроме имама, были минимум три человека.

В ДЕРЕВНЯХ НЕТ ДЖУМ‘А

Намаз джум‘а – это особый признак общественной жизни мусульман, т.е. городской жизни, и по этой причине необходимо, чтобы намаз джум‘а проводился в городе или в пригороде. В деревнях намаз джум‘а читать не разрешается.

Аллах Та‘аля сказал:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا اِلَى ذِكْرِ اللّٰهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (جمعة ، آية ٩)

«О те, которые уверовали! Когда возглашено на молитву в день джум‘а, то устремляйтесь к поминанию Аллаха и оставьте торговлю. Это лучше для вас, если бы вы знали!» («Джум‘а» 9)

В этом аяте после возглашения азана приказано оставлять куплю-продажу и торговлю, т.е. указывается на факт, что джум‘а будет

происходить там, где можно заниматься купле-продажей и люди занимаются торговлей, поэтому сказано оставьте торговлю сразу после азана. И ясно, что деревни – это не места для купли-продажи, центрами торговли являются только города. В общем, во время других азанов не упомянуто оставлять торговлю, но приказано, оставлять её только при азане джум‘а – это показывает особую цивилизационную сущность джум‘а.

Стоит поразмыслить над тем, что намаз джум‘а проводился в мечети Набави. Как минимум, в течение шести лет Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), кроме мечети Набави нигде больше не приказывал совершать намаз джум‘а, хотя в течение этого времени в далеких районах от Медины ислам уже распространился, но нигде намаз джум‘а не совершался. Второй намаз джум‘а прочитали в Джаваси – это один из городов Бахрейна. Согласно риваяту ‘Абдуллы ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анху), это было, когда делегация ‘Абдуль Кайса пришла к Посланнику Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и приняла ислам. По возвращении в Джаваси они прочитали намаз джум‘а, и в истории ислама после мечети Набави это было вторым местом, где провели хутбу джум‘а. Как сказал об этом ‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анху).

ان اول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله في مسجد عبدالقيس بجواتي من البحرين (بخارى ج ١ ص ١٢٢)

Джаваси не был деревней, а был городом, являлся центром торговли, и особо отличался торговлей финиками. Там была крепость, высокие дома, много населения и красивые рынки. В стихах времён невежества упоминается о том, что он являлся центром торговли, например, одическая поэма об “Амр Аль-Кайс”. Из объяснений историков и географов тоже следует, что население этого города было более четырёх тысяч. (Для подробности см. сноску “Асар ас-сунан” т.2, стр. 79, «Базлюль Маджхуд» т.2, стр. 169).

Ни у кого не должно появляться сомнения из-за того, что в хадисе Абу Дауда Джаваси назвали словом “карья” (деревня), (т.1, стр. 169), потому что слово «карья» используется и для города также. Делать вывод из-за слова «карья», что это была деревня или посёлок – неправильно. В самом Коране для городов Мекки и Таиф использовано слово “карья”, тогда как они являлись самыми важными городами Аравийского полуострова. В суре “Аз-Зухруф” сказано:

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ (سوره زخرف، آية ٣١)
«И сказали они: «Почему не был ниспослан этот Коран на человека великого из обоих поселений?»» («Украшения» 31).

Может ли кто-нибудь сказать, что здесь слово قريه (поселение) означает деревня, потому что Мекка и Таиф были поселениями? Таким же образом,

в хадисе Абу Дауда, Джаваси называли деревней, хотя он был городом, как было объяснено выше. Кто желает, пусть, подняв словари, посмотрит, что слово **قرية** используется и для города, и для поселения, и после чтения Корана надо было бы, чтобы критик молчал. В суре «Юсуф» сказано:

وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا (سوره يوسف ، آية ١٩)

«И спроси у людей этого селения, в котором мы были» (аят 82).

Здесь под **قرية** (карья) имеется в виду Египет, и кто бы мог сомневаться, что Египет являлся городом.

В суре “Мухаммад” сказано:

وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ (محمد ١٣)

«Сколько селений, более сильных мощью, чем твое селение, которое тебя изгнало, Мы погубили, и нет им помощника!» (аят 13).

В этом аяте из «чем твое селение» понимается Мекка и «сколько селений» означает города, которые были более населёнными, чем Мекка.

В этих двух аятах, как стало ясно, слово “карья” использовано для города.

Приезд делегации ‘Абдуль Кайса из-за разногласия в риваятах был в 6 г. или в 8 г. хиджры. Минимум до шести лет после хиджры только в одном месте проводилась джум‘а, которое являлось мечетью Набави. Хотя, как было сказано, ислам уже распространился в далёких от Медины районах, но все эти районы были деревнями, поэтому намаз джум‘а в них не совершался, и когда пришли люди города Джаваси, то там начали читать намаз джум‘а.

‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказывает:

كَانَ النَّاسُ يَنْتَابُونَ الْجُمُعَةَ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَالْعَوَالِي (بخارى ج ١ ص ١٢٣ ، ابوداؤد ج ١ ص ١٦٧)

«Люди по очереди приходили из своих мест, а также из ‘Авали на джум‘а намаз». (Бухари т.1, стр. 123, Абу Дауд т.1, стр. 167).

Ясно, что если бы для людей посёлков Медины джум‘а намаз был бы фарзом, то они бы не приходили по очереди, а приходили бы все, как написал Хафиз ибн Хаджар ‘Аскалани (рахматуллахи ‘aleyhi) в опровержении слов ‘Алламы Кутаби (рахматуллахи ‘aleyhi) (см. «Фатхуль Бари» т.2, стр. 309).

Стало известно, что для жителей деревни намаз джум‘а не является фарзом. В Бухари (т.1, стр. 123) приведено высказывание ‘Аты (рахматуллахи ‘aleyhi), в котором также поставили условие “карья джами‘а”, который имеет такое же значение, как и город.

Во время переселения вначале Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) останавливался в Куба 14 дней или 24 дня (в хадисах сказано по разному). В течение этого времени приходил день джум‘а, но ни из

одного хадиса не доказывається, чтобы Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сам читал или приказал бы читать намаз джум‘а. Конечно же, когда в день джум‘а он приехал оттуда в Медину, в мечети Бани Салима ибн ‘Ауфа он прочитал намаз джум‘а. Это был первый намаз джум‘а в истории ислама, проведённый в мечети одного из кварталов Медины. («Базль» т.2, стр. 170).

Хаджатуль вида‘, т.е. хадж Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), названный “хадж акбар”, единогласно был в день джум‘а, но он не читал джум‘а на ‘Арафате, и не говорил жителям Мекки читать джум‘а намаз. Наоборот, он прочитал намаз зуhr, как это сказано в хадисе Джабира ибн ‘Абдуллы (радиаллаху ‘анху):

ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا (مسلم ج ١ ص ٣٤٧)

«Затем дали азан, а потом сделали икамат и прочитали намаз зуhr, затем сделали икамат и прочитали ‘аср намаз, а между ними ничего не читали» (Муслим т.1, стр. 397).

Из этого также следует, что намаз джум‘а нельзя читать везде, иначе Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) вместе со своими сподвижниками на ‘Арафате, оставив джум‘а, не прочитал бы намаз зуhr.

Правитель мусульман ‘Али (радиаллаху ‘анху) говорит:

لاجمعة ولا تشرىق ولا صلوة فطرو ولا اضحى الا في مصر جامع او مدينة عظيمة (مصنف ابن ابي شيبة ج ٢ ص ١٠١، مصنف عبدالرزاق ج ٣ ص ١٦٧)

«Нельзя читать джум‘а, ташрик, ‘идуль фитр, ‘идуль адха нигде, кроме города или большой деревни. («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 101, «Мусаннаф ‘Абдурраззак» т.3, стр. 167).

В любом случае, из этих хадисов и высказываний сахабов ясно следует, что в деревнях читать джум‘а нельзя. Но разрешается людям из деревень приезжать в город и участвовать в намазе джум‘а, как было приведено в хадисе ‘Айши (радиаллаху ‘анха). В «Худжатуллахиль Балига» Шах Валиуллах Мухаддис Дехлави (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и имамы муджтахиды выстаивали намаз джум‘а только в городах, а жителей деревень не заставляли совершать его.

Конечно же, в отношении настоящего времени возникает вопрос. Сегодня джум‘а намаз обычно проводится также и в деревнях, и посёлках. Правильно ли будет остановить чтение джум‘а намаза, и ввести зуhr намаз?

Ответ на этот вопрос следующий. Без сомнения, это и должно быть. Но при этом надо учитывать, что если в результате запрещения чтения джум‘а намаза есть опасность появления смуты и беспорядка. Как бы ни было, люди приходят хоть на джум‘а, а если начать читать вместо него зуhr намаз, то на него люди не будут ходить, как в другие дни недели. И в

результате бросят даже один намаз, который они читают раз в неделю. В таких ситуациях в деревнях и посёлках надо проводить джум‘а намаз.

СУННАТЫ ДЖУМ‘А

Является сунной читать четыре рака‘ата до джум‘а и после.

عن ابن مسعود قال كان النبي يصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً (ترمذی ج ١ ص ٦٩)

‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал четыре рака‘ата перед джум‘а намазом и четыре рака‘ата после него». (Тирмизи т.1, стр. 29).

В другом хадисе сказано:

إذا صلى احدكم الجمعة فليصل بعد ها أربعاً (مسلم ج ١ ص ٢٨٨)

«Когда из вас кто-нибудь прочитает джум‘а намаз, то пусть читает четыре рака‘ата после него». (Муслим т.1, стр. 288).

В риваяте Абу Дауда со слов ‘Абдуллы ибн Мас‘уда (радиаллаху ‘анху) передаётся, что после намаза джум‘а надо читать шесть рака‘атов, четыре с одним салямом и два с одним салямом.

В некоторых хадисах упомянуто, что надо читать два рака‘ата приветствия мечети перед хутбой джум‘а. Но это не является ни ваджибом, ни суннатом, а мустахабом. И причина этого ясна, что если приветствие мечети в обычном времени не является ваджибом или суннатом, то как оно может стать ваджибом или суннатом именно в это время.

ХУТБА ДЖУМ‘А

В день джум‘а читаются две хутбы, и обе читаются, встав на минбаре лицом к собравшимся людям. Между хутбами надо ненадолго садиться.

عن ابن عمر قال كان النبي يخطب خطبتين كان يجلس إذا صعد المنبر حتى يفرغ أراه المودن ثم يقوم فيخطب ثم يجلس ولايتكلم ثم يقوم فيخطب (ابوداود ج ١ ص ١٦٣)

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал две хутбы. Сначала, поднявшись на минбар, сидел, пока муэдзин не заканчивал азан. Затем, встав, читал хутбу, (после чтения первой хутбы) садился и молчал, после чего, встав, читал вторую хутбу». (Абу Дауд т.1, стр. 172).

АЗАН ХУТБЫ НАДО ДЕЛАТЬ НАПРОТИВ МИНБАРА

Азан для хутбы должен произноситься напротив имама, после того как имам сядет на минбар.

كان يؤذن بين يدي رسول الله (آثار السنن ج ١ ص ٩٤)

«Азан произносили напротив Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)» («Асар Ас-сунан» т.2, стр. 94).

В другом хадисе сказано:

عن السائب بن يزيد قال كان يلاّل يؤذن إذا جلس رسول الله على المنبر يوم الجمعة فإذا نزل أقام ثم كان كذلك في زمن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما (نسائي ج ١ ص ٢٠٧)

Сайб ибн Язид (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Биляль (радиаллаху ‘анху) в день джум‘а произносил азан после того, как Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) приходил на минбар, и когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) спускался с минбара, закончив хутбу, то он (радиаллаху ‘анху) делал икамат, и затем во времена Абу Бакра и ‘Умара (радиаллаху ‘анхума) происходило то же самое. (Насаи т.1, стр. 207).

Этот хадис доказывает, что азан для хутбы произносился только напротив Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Если бы Биляль (радиаллаху ‘анху) произносил азан не во внутренней части мечети, а у ворот, то для того, чтобы пройти вперед и делать икамат, ему надо было бы перешагивать через плечи людей. И даже, чтобы дойти до места азана, ему приходилось бы делать то же самое, тогда как Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в день джум‘а с особой строгостью запретил шагать через плечи людей. Разве может быть, чтобы с одной стороны Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) выказал недовольство хождением через плечи людей и строго его запрещал, а с другой стороны, велел бы Билялю (радиаллаху ‘анху) делать это? Следовательно, Биляль (радиаллаху ‘анху) произносил азан только напротив минбара, и, оставаясь там же, он после хутбы делал икамат, и не было нужды ему идти куда-нибудь, чтобы приходилось шагать через плечи людей.

В одном хадисе сказано:

عن ابي الزاهرية قال كنت مع عبدالله بن بسر صاحب النبي يوم الجمعة ف جاء رجل يتخطى رقاب الناس فقال عبدالله بن بسر جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة والنبي يخطب فقال له النبي اجلس فقد اذيت (ابوداؤد ج ١ ص ١٦٦، نسائي ج ١ ص ٢٠٧)

¹ В риваяте Абу Дауда, в котором приведены слова على باب المسجد (у ворот мечети) помимо слов دين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس على المنبر (Напротив Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), после того как он садился на минбар), данные слова على باب المسجد приведены только в том риваяте Сайба ибн Язида (радиаллаху ‘анху), передатчиком которого является Мухаммад ибн Исхак. Имамы критических анализов биографии передатчиков хадисов, например, имам Малик Насаи, Дар Кутни, Сулейман Тайми, Хишам ибн ‘Урва (рахматуллахи ‘aleyхим) и т.д. сильно критикуют Мухаммада ибн Исхака, данный биографический анализ также упоминается на стр. 102.

Абу Захрия (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает: «Однажды в день джум‘а я был с сахабой Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) ‘Абдуллою ибн Басрой (радиаллаху ‘анху). Неожиданно пришёл один человек, шагая через плечи людей. ‘Абдуллах ибн Баср (радиаллаху ‘анху) сказал: «Таким же образом в день джум‘а, во время хутбы Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) пришёл человек, шагая через плечи людей. Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал ему: «Садись, ты причинил вред»». (Абу Дауд т.1, стр. 175, Насаи т.1, стр. 207).

ХУТБА ДОЛЖНА БЫТЬ НА АРАБСКОМ ЯЗЫКЕ

Под аятом суры «Джум‘а» **فَاَسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ** (то устремляйтесь к поминанию Аллаха) имеется в виду хутба джум‘а. (см. Тафсир ибн Касир т.9, стр. 456).

Это также подтверждается из хадиса Бухари и Муслима.

فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوَّأُوا صَحْفَهُمْ وَيَسْتَمْعُونَ الذِّكْرَ (بخارى ج ١ ص ١٢٧، مسلم ج ١ ص ٢٨١ و ٢٨٣)

«Когда выходит имам, ангелы сворачивают свои свитки и слушают хутбу». (Бухари т.1, стр. 281, Муслим т.1, стр. 281, 283).

В хадисе Абу Дауда приводится:

احضروا الذكروا دنوا من الإمام (ج ١ ص ١٧٤)
«Присутствуйте в зикре (хутбе), садитесь поближе к имаму». (т.1, стр. 174).

Из этого становится ясно, что хутба джум‘а – это зикр (вспоминание Аллаха), а целью хутбы является только вспоминание Аллаха, а не проповедь или наставление. И ясно, что зикр Аллаха не переводится. И не обязательно, чтобы делающий зикр или слышащий его понимал перевод или смысл. Зикр делается только на арабском языке, даже если никто не понимает. Когда выступают с целью проповеди или наставления, тогда следует говорить на языке присутствующих. Но если цель иная, а целью хутбы является вспоминание Аллаха, тогда не имеет смысла заботиться о том, чтобы люди её понимали. Разве обязательно знать значение читаемого Корана, намаза, азана, икамата, такбиров намаза, всех зикров, ду‘а? Или разве всё это будет бесполезно, если читающий или слушающий не понимает смыслы? Особенно, когда целью Корана является наставление и руководство, проповедь и доведение приказов Аллаха, то разве во время его чтения знать значения и перевод аятов Корана является обязательным? А если человек не знает перевода, то разве его чтение Корана будет бесполезным?

На самом деле, целью всего перечисленного является поклонение и поминание Аллаха. И во время поклонения или поминания Аллаха знать

значение самим или объяснять их слушателям не обязательно. Теперь, если добавить к поминанию Аллаха ещё и наставление, то всё равно это будет лишь дополнением, а не основной целью.

Действительность джум‘а зависит от совершения хутбы джум‘а. Если бы основной целью хутбы являлась бы проповедь и наставление, то не было бы смысла ставить действительность джум‘а в зависимость от хутбы. Кроме этого, проповедь могла быть и после намаза джум‘а, тогда почему хутбу сделали обязательной до намаза джум‘а?

Условием для хутбы джум‘а является время зуhr намаза. Если кто-нибудь прочитает хутбу перед зенитом, а намаз проведёт после зенита, то джум‘а не засчитается, потому что хутбу читали не во время зуhра. Надо будет перечитать хутбу после зенита, и только после этого читать намаз джум‘а. Если хутба – это только проповедь и наставление, тогда не должно быть разницы читать её до или после зенита, поскольку, прочитав хутбу до зенита, наставление тоже будет сделано.

Если люди не услышат проповедь, то пользы не будет, а если хутбу читали даже перед глухими или заснувшими сидя, то хутба всё равно будет засчитана. И после неё уже разрешается читать джум‘а намаз. Но если целью хутбы является проповедь и наставление, то разве можно сказать, что в этом случае хутба совершилась?

Каждый человек знает, что зуhr намаз состоит из четырёх рака‘атов, а джум‘а – из двух. И тому, кто прочитал джум‘а, зуhr уже читать не надо. Явно, что по сравнению с зуhром на два рака‘ата стало меньше. Следовательно, хутба джум‘а стала фарзом, как возмещение двух рака‘атов. ‘Умар (радиаллаху ‘анху) говорит: *الخطبة موضع الركعتين* «Хутба замещает два рака‘ата». («Мусаннаф ‘Абдуrраззак» т.3, стр. 237).

Возникает вопрос: два рака‘ата, которые замещаются хутбой, были для поклонения и вспоминания Аллаха или ради проповеди и наставления?

Самое важное, – это то, что во времена Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и праведных халифов в мечети было также много не арабов. Тем не менее, никогда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) или праведные халифы из-за любезности к слушающим не читали хутбу на другом языке, помимо арабского, или велели бы кому-нибудь переводить, чтобы присутствующие не арабы тоже понимали. Если бы целью хутбы являлось объяснение и наставление, то мы должны были бы встретить какой-нибудь подобный случай. Тогда как во многих других случаях Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и праведные халифы использовали переводчиков.

Кроме этого, много сахабов уехали в неарабские страны, научились их языкам, много сахабов были не арабами. Кто-то был из Рима, кто-то из Персии, а кто-то из Эфиопии. Многие сахабы знали несколько языков,

например, Зайд ибн Сабит (радиаллаху ‘анху). В книгах хадисов и жизнеописаний, переданных дословно, нет ни одной хутбы Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), правителей мусульман и других сахабов (радиаллаху ‘анхум) на не арабском языке. Хотя многие из них знали другие языки и, приехав в другие не арабские страны, читали хутбу, но читали её только на арабском языке. Из этого следует, что, согласно сунне, хутбу надо читать только на арабском. Так переходило из поколения в поколение.

Цель хутбы – это только вспоминание Аллаха, а не проповедь и наставление, иначе бы для понимания слушающих обязательно была хутба на другом языке, кроме арабского языка, или в истории было бы упомянуто об этом.

Шах Валиуллах Мухаддис Дехлави (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает:

واما كونها عربية فلا استمرار اهل المسلمين في المشارق والمغرب به مع ان في كثير من الأقاليم كان المخاطبين اعجميين وقال وقال النووي في كتاب الأذكار رحمه الله تعالى ويشترط كونها بالعربية (شرح مؤطشاه ولي الله)

«Хутба должна быть на арабском. Так поступали все мусульмане востока и запада, несмотря на то, что во многих странах читающие и слушающие были не арабы. Имам Навави (рахматуллахи ‘aleyхи) в “Китабуль азкар” написал: «Условием хутбы является, чтобы она была на арабском языке». («Шарх Муатта Шах Валиуллах»).

Некоторые люди в нашей стране делают упор на то, чтобы хутба была на урду. И во многих местах хутба даже делается на урду. Кто хочет, тот может на деле увидеть, что хутба таких людей бывает очень длинной, а намаз по сравнению с ней бывает очень коротким, поскольку её стиль похож на выступление оратора. Даже она скорее и является ораторским выступлением. Поэтому она тянется долго, а намаз в результате получается коротким. Тогда как в хадисе Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказано, что намаз должен быть длинным, а хутба – короткой. Люди, читающие хутбу на урду, поступают наоборот.

عن عمار قال سمعت رسول الله يقول ان طول صلوة الرجل وقصر خطبته منته من فقهه فاطيلوا الصلوة واقصروا الخطبة (مسلم ج ١ ص ٢٨٦)

‘Аммар ибн Ясир (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что он слышал, как Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Длинный намаз человека и сокращённая хутба является доказательством его осведомленности, поэтому удлинняйте намаз и сократите хутбу». (Муслим т.1, стр. 286).

В другом хадисе сказано:

عن عبدالله بن ابي اوفى قال كان رسول الله يطيل الصلوة ويقصر الخطبة (نسائي ج ١ ص ٢٩٠)

‘Абдуллах ибн Аби Ауфа (радиаллаху ‘анху) передаёт: «Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал намаз долго, а хутбу читал коротко». (Насаи т.1, стр. 209).

В Абу Дауде приводится, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) во время хутбы джум‘а произносил несколько слов. (т.1, стр. 174).

Если бы хутбу читали на арабском языке, то не возникало бы проблемы долгой хутбы и короткого намаза. Даже если человек знает арабский язык, всё равно есть разница говорить на родном языке или на неродном.

ВО ВРЕМЯ ХУТБЫ НЕ РАЗРЕШАЕТСЯ ЧИТАТЬ НАМАЗ И РАЗГОВАРИВАТЬ:

Во время хутбы не разрешается читать намаз или разговаривать. Соответственно высказыванию толкователей Корана, следующий аят суры “Преграды” —

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ. (سوره اعراف آية ٢٠٤)
«А когда читается Коран, то прислушивайтесь к нему и молчите, — может быть, вы будете помилованы!» («Преграды» 204), — был ниспослан относительно и намаза, и хутбы. (см. «Тафсир Рухуль Ма‘ани» т.9, стр. 150, «Тафсир Кабир» т.4, стр. 500, «Тафсир ибн Касир» т.2, стр. 280, 281).

Имам ибн Таймия (рахматуллахи ‘aleyхи) в своей “Фатава” пишет:

وقد استفاض عن السلف انها نزلت في القراءة في الصلوة وقال بعضهم في الخطبة وذكر احمد بن حنبل الاجماع على انها نزلت في ذلك (فتاوى ابن تيميه ج ٢٣ ص ٢٦٩)

«В эпоху наших благочестивых предков была распространенной версия, что этот аят был ниспослан касательно кыра’ата в намазе, а некоторые говорили, что он был ниспослан относительно хутбы. Имам Ахмад ибн Ханбал (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт единогласное мнение всех учёных, что этот аят был ниспослан в отношении намаза и хутбы». (“Фатава ибн Таймия” т.32, стр. 269)

В другом месте он пишет:

احدها ما ذكره الإمام احمد من اجماع الناس على انها نزلت في الصلوة وفي الخطبة وكذلك قوله فاذا قرأ فانصتوا (ج ٢٣ ص ٣١٣)

«Одно – то, что передал имам Ахмад ибн Ханбал (рахматуллахи ‘aleyхи), что люди единодушно согласны с тем, что этот аят был ниспослан относительно намаза и хутбы. Также есть высказывание Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям): “Когда имам делает кыра’ат, молчите”». (т.32, стр. 313).

И по причине того, что хутба также состоит из аятов Корана, из-за чего её называли «зикруллах» (вспоминанием Аллаха), поэтому надо сосредоточиться и слушать внимательно хутбу.

В хадисах приказано соблюдать абсолютную тишину во время хутбы.

عن سلمان قال قال رسول الله لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويذهن من دهنه أو يمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت إذا تكلم الإمام الاغفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى (بخارى ج ١ ص ١٢١، ١٢٤)

Сальман Фарси (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Расулаллах (салляллаху ‘aleyхи уа салляам) сказал: «Кто в день джум‘а делает полное омовение (гусль), насколько может, очищается, мажется маслом или благовонием, имеющимся дома, затем идёт в мечеть и не садится между двумя сидящими рядом людьми, читает намаз, что полагается перед джум‘а, затем внимательно молча слушает, когда говорит имам, ему прощается от этого джум‘а до предыдущего». (Бухари т.1, стр. 121, 124).

В Муслиме, в хадисе Абу Хурайры (радиаллаху ‘анху) приводится:

فصلي ما قدر له ثم انصت حتى يفرغ من خطبته ثم يصلي معه (ج ١ ص ٢٨٣)
«И прочитал намаз, сколько для него было предписано, затем молчал, пока имам не закончил хутбу, и затем с ним прочитал намаз». (т.1, стр. 283).

В другом хадисе сказано:

ثم اتى الجمعة فاستمع وانصت. (ج ١ ص ٢٨٣)
«Затем пришёл на джум‘а намаз, слушал хутбу внимательно и молчал». (Муслим т.1, стр. 283).

Ещё в одном хадисе приведено:

اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب فقلغوت (بخارى ج ١ ص ١٢٨)
«Если во время произнесения имамом хутбы ты скажешь своему товарищу: «Замолчи!», то тем самым ты занимался пустословием».

Т.е. во время хутбы запрещается совершать даже такую важную обязанность, как призыв к добру и отстранение от зла, и следует обратить все внимание на хутбу. Ясно, что когда запрещено совершать обязательные вещи, тогда как можно разрешать совершать мустахаб намаз, как “тахийятуль вуду”.

В одном хадисе сказано:

ثم اتى الجمعة فدنى واستمع وانصت (ترمذى ج ١ ص ٦٦)
«Затем приходит на джум‘а намаз, садится поближе к имаму и слушает хутбу внимательно и молча». (Тирмизи т.1, стр. 66).

В хадисе Ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анху) разговаривающий человек сравнивается с ослом, а про того, кто велит ему замолчать, сказано, что его джум‘а намаз недействителен.

من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو كمثل الحمار يحمل اسفاراً والذي يقول له انصت ليس له جمعة رواه احمد (مشكوة ج ١ ص ١٢٣)

«Тот, кто разговаривал в день джум‘а во время хутбы, подобен ослу, который нагружен поклажей (и кричит), и для человека, который скажет ему: «Замолчи», нет джум‘а». («Мишкат» т.1, стр. 123).

В хадисе Абу Аюба Ансари (радиаллаху ‘анху) сказано:

ثم خرج الى المسجد فيركع ان بداله ولم يؤذ احدًا ثم انصت حتى يصلى (رواه احمد والطبرانی في الكبير ورجاله ثقات مجمع الزوائد ج ٢ ص ١٧١)

«Затем пойдёт в мечеть, и, придя, если есть возможность, прочитает намаз, и не причинит никому неудобства (т.е. не будет шагать через головы людей), затем будет сидеть молча, пока не прочтает намаз». («Маджма‘уз заваид» т.2, стр. 171).

Абу Са‘ид Худри (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

ثم صلى ما كتب الله له ثم انصت اذا خرج الامام حتى يفرغ عن صلواته (طحاوی ج ١ ص ١٨٠)

«Затем прочитал намаз, сколько полагалось ему читать, затем молча слушал, когда имам пришёл для чтения хутбы, пока не завершил намаз». (Тахави т.1, стр. 180).

В Абу Дауде сказано:

فاستمع وانصت (ج ١ ص ١٦٦)

«Слушал внимательно и молчал». (т.1, стр. 166).

В этих хадисах достойны внимания два момента. Во-первых, Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) рассказал, что предел времени намаза – это начало хутбы, т.е. намаз можно читать, пока имам не придёт на хутбу. После этого уже надо внимательно слушать хутбу. Во-вторых, приводя намаз в сравнение с молчанием, он показал, что намаз противоречит молчанию. Поэтому когда было приказано соблюдать тишину, то этим было запрещено чтение намаза. И во время хутбы намаз и разговор – оба стали запрещёнными.

Во время хутбы ангелы тоже закрывают свои свитки, заходят в мечеть и слушают хутбу.

فاذا خرج الامام طوواصحفهم ويستمعون الذكر (بخارى ج ١ ص ١٢٧، مسلم ج ١ ص ٢٨٣، ٢٨١)

«Когда выходит имам, ангелы сворачивают свои свитки и слушают хутбу». (Бухари т.1, стр. 127, Муслим т.1, стр. 281, 283).

Во время хутбы запрещено читать намаз и разговаривать (даже если это будет призыв к добру и запрещение зла), их запрещение подтверждается из следующего хадиса Набиши Хазали (радиаллаху ‘анху):

Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

فان لم يجد الامام خرج صلى ما بدا له وان وجد الامام قد خرج جلس فاستمع وانصت حتى يقضى الامام جمعته وكلامه رواه احمد (مجمع الزوائد ج ٢ ص ١٧١)

«Если имам не вышел для чтения хутбы, то пусть читает намаз, сколько может, а если увидел, что имам вышел для чтения хутбы, то пусть садится. И пусть слушает внимательно и молча, пока имам не завершит хутбу и намаз». («Маджма‘уз заваид» т.2, стр. 171).

В книге “Мусаннаф ибн Аби Шейба” приведено, что ‘Али, ‘Абдуллах ибн ‘Аббас и ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхум) считали, что после того, как имам выходит для чтения хутбы, читать намаз — макрух.

‘Урва ибн Зубейр (рахматуллахи ‘aleyhi) рассказывает:

إذا قعد الإمام على المنبر فلا صلوة (مصنف ابن أبي شيبة ج ٢ ص ١١١)
«Никакой намаз не разрешается читать, после того как имам садится на минбар». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 111).

Ибн Шахаб Зухри (рахматуллахи ‘aleyhi) рассказывает:

فخروج الإمام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام (مؤطا امام مالك ص ٣٨)
«Выход имама для хутбы прекращает намаз и разговор. (Хутба) прекращает разговор (других)». («Муатта имам Малик» стр. 38).

Исхак ибн Рахвия в своём источнике передаёт от Сайба ибн Язида, что они во времена ‘Умара (радиаллаху ‘анху) в день джум‘а читали намаз, но когда ‘Умар (радиаллаху ‘анху) садился на минбар, то они прекращали читать намаз.

В свете всех этих хадисов следующий хадис ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анху) становится явным доказательством. В нём он рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) сказал:

إذا دخل احدكم المسجد الإمام على المنبر فلا صلوة ولا كلام حتى يفرغ الإمام رواه الطبراني في المعجم الكبير (مجمع الزوائد ج ٢ ص ١٨٤)
«Если кто-нибудь из вас зашёл в мечеть, а имам находится на минбаре, то не разрешается читать никакой намаз и разговаривать, пока имам не закончит». («Маджма‘уз заваид» т.2, стр. 184).

Данный хадис несёт то же самое значение, которое было приведено до этого в священных аятах, хадисах Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) и высказываниях сахабов (радиаллаху ‘анхум).

В действительности, достоверно известно, что все праведные предки, (т.е. сахабы, таби‘ины и др.) запрещали читать намаз и разговаривать во время хутбы. (см. «Мусаннаф ‘Абдурраззак» т.3, стр. 208, «Муатта имам Мухаммад» стр. 138, Тахави т.1, стр. 181, «Муатта имам Малик» стр. 38 и т.д.).

Хадисы, из которых подтверждается, что человек из-за чтения “тахийятуль масжид” получает награду, относятся к тому времени, когда ещё не было запрещено читать намаз и разговаривать во время хутбы. Как, например, раньше в намазе разрешалась разговаривать, но позже это было отменено. Таким же образом, намаз «тахийятуль масжид» разрешалось читать, пока не было запрещено читать намаз и разговаривать во время хутбы, или же есть некоторые исключительные особенные случаи. («Ихтилафи уммат ор сирати мустахим» ч.2. стр. 225).

НАМАЗ 'ИД

Намаз 'ид читается так же, как и другие намазы, с небольшой лишь разницей в том, что в 'ид намазе произносится на шесть такбиров больше: в первом рака'ате после "сана", перед кыра'атом произносятся три такбира, а втором рака'ате после кыра'ата, перед руку'ом произносятся ещё три такбира. В первом рака'ате такбир тахрима, а во втором рака'ате такбир на руку' не входят в эти шесть такбиров. Если считать их вместе с этими шестью такбирами, тогда в каждом рака'ате в состоянии кыяма получится по четыре такбира, как произносятся четыре такбира в намазе джаназы.

عن سعيد بن العاص قال سألت ابا موسى وحذيفة بن اليمان كيف كان رسول الله يكبر في الاضحية والفطر فقال ابو موسى كان يكبر اربعاً تكبيره على الجنائز فقال حذيفة صدق (ابوداؤد ج ١ ص ١٧٩)

Са'ид ибн Аль-'Ас (радиаллаху 'анху) рассказывает, что он спросил у Абу Мусы Аш'ари (радиаллаху 'анху) и Хузейфы (радиаллаху 'анху): «Сколько такбиров произносил Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) в намазе 'идуль адха и в намазе 'идуль фитр? Абу Муса (радиаллаху 'анху) ответил: «Четыре такбира, подобно такбирам намаза джаназы», Хузейфа (радиаллаху 'анху) сказал: «Ты сказал правду». (Абу Дауд т.1, стр. 179).

عن علقمة والاسودقالا كان ابن مسعود جالساً وعنده حذيفة وابوموسى الاشعري فسألهم سعيدبن العاص عن التكبير في صلوة العبد فقال الحذيفة سئل الاشعري فقال الاشعري سئل عبدالله فانه اقدمنا واعلمنا فاسداله فقال ابن مسعود يكبر اربعاً ثم يقرء ثم يكبر فيركع فيقوم في الثانية فيقرأ ثم يكبر اربعاً بعد القراءة (مصنف عبدالرزاق ج ٣ ص ٢٩٣)

'Алькама и Асвад (радиаллаху 'анхума) рассказывают, что сидел 'Абдуллах ибн Мас'уд (радиаллаху 'анху) и рядом с ним сидели Хузейфа и Абу Муса Аш'ари (радиаллаху 'анхума). Са'ид ибн Аль-'Ас (радиаллаху 'анху) спросил у них о такбирах 'ид намаза. Хузейфа (радиаллаху 'анху) сказал: «Спроси об этом у Абу Мусы Аш'ари (радиаллаху 'анху)», Абу Муса Аш'ари (радиаллаху 'анху) сказал: «Спроси у 'Абдуллы ибн Мас'уда, потому что он самый старый среди нас и также является большим учёным». Что же касается Са'ида ибн Аль-'Аса, то он спросил у 'Абдуллы ибн Мас'уда (радиаллаху 'анху). Тот ответил ему: «Произнеси четыре такбира, затем делай кыра'ат, а затем совершай руку'. Затем после того как встал на второй рака'ат, сначала делай кыра'ат и после кыра'ата произнеси четыре такбира». («Мусаннаф 'Абдурраззак» т.3, стр. 293).

'Абдуллах ибн 'Аббас и Мугира бин Шу'ба (радиаллаху 'анхума) также передали подобные хадисы. («Мусаннаф 'Абдурраззак» т.3, стр.295)

Важные вопросы, касающиеся ‘ид намаза

Для ‘ид намаза нет азана и икамата. (Муслим т.1, стр. 289). В ‘ид намазе хутба читается после намаза. (Бухари т.1, стр. 131). Женщины не должны ходить на площадку для ‘ид намаза. («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 183). В ‘ид намазе Коран читается вслух. («Мишкат» т.1, стр. 126).

Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в день ‘идуль фитр перед намазом ‘ида, съев нечётное количество фиников, выходил на площадку для намаза, поэтому является сунной в день ‘идуль фитр идти на намаз, поев фиников или что-нибудь сладкое. (Бухари т.1, стр. 130). Но в день ‘идуль-адха является сунной есть что-нибудь только после намаза. (Тирмизи т.1, стр. 71). Идти на площадку для ‘ид намаза по одной дороге, а возвращаться по другой дороге. (Бухари т.1, стр. 134). Если по какой-нибудь причине ‘идуль-фитр первого шавваля не был прочитан, то он читается на следующий день, но не позже этого. (Абу Дауд т.1, стр. 180). Но если из-за какой-нибудь причины ‘идуль-адха не смогли провести 10-го зульхиджа, то надо провести его 11-го зульхиджа, а если даже 11-ого не смогли, тогда он читается 12-го зульхиджа. Разрешается совершать его в дни жертвоприношения, с условием, что его не оставляли без уважительной причины. Иначе это будет грехом.

В день ‘идуль-фитр и ‘идуль-адха, идя по дороге на площадку для ‘ид намаза, надо читать:

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَ لِلَّهِ الْحَمْدُ (بخارى ج ١ ص ١٣٢)

«Аллаху акбар, Аллаху акбар, ля иляха илляллаху валлаху акбар, Аллаху акбар, ва лилляхиль-хамду». (Бухари т.1, стр. 132).

Время ‘ид намазов начинается после восхода солнца и продолжается до наступления зенита. (Ибн Маджа стр. 94). Намаз ‘идуль-адха надо читать пораньше, а намаз идуль-фитр немного задерживать.

عن ابي الحويرث ان رسول الله كتب الى عمرو بن حزم وهو بنجران عجل الاضحى واخر الفطر (مشکوٰة ج ١ ص ٢٢٧)

Абуль Хувейрис (радиаллаху ‘анху) рассказывает: «Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) написал ‘Амру ибн Хазму, в Наджран, чтобы тот читал ‘идуль-адха раньше, а намаз ‘идуль-фитр позже». («Мишкат» т.1, стр. 227).

ТАРАВИХ

Что такое таравих?

Слово таравих – это множественное число “тарвиха”. Тарвиха – это сидение для небольшого отдыха. Поскольку после четырех рака‘атов таравих, сидя читается ду‘а, благодаря чему человек немного отдыхает, поэтому четыре рака‘ата таравих называли одной тарвихой. Так как в

течение всего таравих намаза пять тарвих, поэтому их общее количество называется таравих.

Таравих – это намаз, который читается в рамазане после намаза ‘иша.

Толкователь Бухари ‘Аллама ибн Хаджар ‘Аскалани (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает:

سميت الصلوة في الجماعة في ليالي رمضان التراويح (فتح الباري ج ٤ ص ٢٥٠)

«Намаз, который совершается с джама‘атом ночами рамазана, называется таравих». («Фатхуль Бари» т.4, стр. 250).

Учёный салафи хафиз ‘Абдуллах (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет: «Намаз таравих – это намаз, который читается ночами рамазана после намаза ‘иша». («Замима рака‘ат ат-таравих»).

Именно по этой причине таравих объявляют как “кыяму рамазан”, а тахаджуд – “кыямуль-лейль”, как становится известно из книг хадисов. Также см. “Касталани” т.3, стр. 483,

Награды за таравих:

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) передаёт:

كان رسول الله يرغب في قيام رمضان من غير ان يامرهم فيه بعزيمة فيقول من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه فتوفي رسول الله والامر على ذلك ثم كان الامر على ذلك في خلافة ابى بكر وصدرا من خلافة عمر على ذلك (بخارى ج ١ ص ٢٦٩، مسلم ج ١ ص ٢٥٩، ابوداود ج ١ ص ٢١٠)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) побуждал совершать дополнительные ночные молитвы во время рамазана, но не приказывал им этого категорически, а говорил: «Тому, кто во время рамазана будет молиться по ночам с верой и надеждой на награду Аллаха, простятся его прежние (малые) грехи». После этого Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) умер, и всё осталось без изменений. Затем во время правления Абу Бакра (радиаллаху ‘анху) в начальные дни правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху) продолжалось то же самое». (Бухари т.1, стр. 269, Муслим т.1, стр. 259, Абу Дауд т.1, стр. 210).

Из этого хадиса, кроме наград за таравих, стало известно следующее:

1. Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) побуждал к “кыяму рамазан”, т.е. совершать намаз таравих, но не определил количество рака‘атов и не приказал его категорически. А наоборот, это было по желанию каждого человека, пусть читает, кто сколько хочет, много или мало, или вообще не читает.

2. То же самое продолжалось во время правления Абу Бакра (радиаллаху ‘анху) и в начальный период правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху). Давайте подробно посмотрим эти два пункта.

ТАРАВИХ ПОСЛАННИКА АЛЛАХА (САЛЛЯЛЛАХУ 'АЛЕЙХИ УА САЛЛЯМ)

‘Урва ибн Зубейр (радиаллаху ‘анху) передаёт со слов ‘Айши (радиаллаху ‘анха):

ان رسول الله خرج ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد و صلى رجال يصلوته فاصبح الناس فتحدثوا فاجتمع اكثر منهم فصلى فصلوا معه فاصبح الناس فتحدثوا فكثرا هل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله صلى فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن اهله حتى خرج لصلوة الصبح فلما قضى الفجر اقبل على الناس فتشهد ثم قال اما بعد فانه لا يخف على مكانكم ولكي خشيتم ان تفرض عليكم فتعجزوا عنها فتوفي رسول الله والامر على ذلك (بخارى ج ١ ص ٢٦٩/١٥٢/١٢٦، مسلم ج ١ ص ٢٥٩)
«Однажды ночью Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)

вышел из дома и совершил намаз в мечети, и люди совершили за ним тот же намаз. Утром они стали говорить об этом, а в следующую ночь собралось уже больше людей. Он прочитал намаз, и другие люди читали вместе с ним. На следующее утро об этом опять говорили, а на третью ночь в мечети было уже много людей, и Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) вышел и прочитал намаз. Люди читали вместе с ним. На четвертую же ночь мечеть уже не могла вместить всех желающих. Но Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) вышел только на утренний намаз. По завершении намаза он повернулся к людям, произнёс слова восхваления Аллаха, затем сказал: «Я знал, что вы пришли, но я побоялся, что этот намаз станет для вас обязательным, а вы не сможете его совершать». А потом Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) умер, и всё осталось без изменений». (Бухари т.1, стр. 126, 152, 269).

Из данного хадиса ‘Айши (радиаллаху ‘анха) подтверждается, что данный случай произошёл в течение трёх ночей. Но не известно, в каких числах рамазана это было. И было ли это подряд или в разные ночи. Из хадиса Абу Зарра (радиаллаху ‘анху) все эти вопросы становятся ясными.

عن جبير بن نفير عن ابي ذر قال صمنا مع رسول الله في رمضان فلم يقم بنا شيئا من الشهر حتى بقي سبع فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم يقم بنا فلما كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب شطر الليل فقلت يارسول الله لئولفتنا قيام هذه الليلة قال فقال ان الرجل اذا صلى مع الامام حتى ينصرف حسب له قيام ليلة قال فلما كانت الرابعة لم يقم فلما كانت الثالثة جمع اهله ونساءه والناس فقام بنا حتى خشيانا ان يفوتنا الفلاح قال قلت ما الفلاح قال السحور ثم لم يقم بنا بقية الشهر (ابوداؤد ج ١ ص ٢١١، ترمذى ج ١ ص ٩٩، سنن ج ١ ص ٢٣٨)

Джубейр ибн Нафир передаёт, что Абу Зарр Гифари (радиаллаху ‘анху) сказал: «Мы постились в рамазане вместе с Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). В течение всего месяца он не вёл намаз, пока не осталось семь дней. Тогда (в 23-ю ночь) он вёл намаз, пока не прошла одна третья часть ночи. Когда же осталось шесть дней, то он не

проводил намаз, (т.е. 24 рамазана). Затем, когда осталось пять дней, он вёл намаз до полуночи. Я сказал: «О Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), если бы вы сделали выстаивание этих ночей для нас дополнительным». Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Когда человек читает ночной намаз за имамом и затем возвращается домой, то будет считаться проводящим в поклонении всю ночь». Когда осталось четыре дня, он не проводил с нами намаз. Когда же осталось три дня, он собрал своих домашних, жен и людей и вёл намаз, и читал такой длинный намаз, что мы побоялись, что пропустим “фалях”». Джубейр ибн Нафир (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит, что он спросил, что такое “фалях”? Абу Зарр (радиаллаху ‘анху) ответил: «Сухур. Затем в остальные дни Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) не вёл намаз». (Абу Дауд т.1, стр. 211, Тирмизи т.1, стр. 99, Ибн Маджа стр. 95, Насаи т.1, стр. 238).

В хадисе Зейда ибн Сабита о намазе четвертой ночи также есть следующие дополнительные подробности.

ثم فقدوا صوته ليلة وظنوا انه قد نام فجعل بعضهم يتنحنح ليخرج اليهم فقال ما زال بكم الذي رأيت من صنيعكم حتى خشيت ان يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما فتمت به (نسائي ج ١ ص ٢٣٧)

«Затем в одну ночь, когда сподвижники (радиаллаху ‘анхум) не услышали голос Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), то поняли, что он спит, некоторые люди начали покашливать, чтобы он вышел. Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) пришёл (во время утреннего намаза), то сказал: «Я знал, что вы приходили, но я побоялся, чтобы этот намаз не стал для вас обязательным, а если бы он стал обязательным, то вдруг вы не смогли бы его читать». (Насаи т.1, стр. 237).

В этих хадисах упомянуто, что три ночи он вёл таравих с джама‘атом, но из них не известно, сколько рака‘атов он читал: восемь или десять? На самом деле имеется оба хадиса, поэтому толкователи хадисов и исследователи говорят, что из высказывания или практики Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) достоверным источником не определено особое количество таравих.

КОЛИЧЕСТВО РАКА‘АТОВ

Восемь рака‘атов

Люди, которые говорят, что таравих намаз состоит из восьми рака‘атов, приводят следующий хадис ‘Айши (радиаллаху ‘анха).

عن ابى سلمة بن عبدالرحمن انه سأل عائشة كيف كانت صلوة رسول الله في رمضان فقالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة يصلى اربعاً فلاتسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى اربعاً فلاتسأل عن

حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً (بخارى ج ١ ص ١٥٤، مسلم ج ١ ص ٢٥٤)

Абу Саяма ибн Абдурахман (рахматуллахи ‘aleyхи) спросил у ‘Айши (радиаллаху ‘анха): «Какой был намаз Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) во время рамазана?» Она ответила: «Ни во время рамазана, ни в другие месяцы Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) не совершал ночью намаз более, чем в одиннадцать рака‘ат. Сначала он совершал четыре рака‘ата, о красоте и продолжительности которых можно не спрашивать, потом он совершал намаз ещё в четыре рака‘ата, о красоте и продолжительности которых также можно не спрашивать, а потом он читал три рака‘ата». (Бухари т.1, стр. 154, Муслим т.1, стр. 254).

Но данный хадис не является явным доказательством восьми рака‘атов таравих, потому что:

1. В этом хадисе упомянуто, что и в рамазане, и вне рамазана он читал восемь рака‘атов, тогда как таравих читается только в рамазане, а в других месяцах таравих не читается.

2. В нём сказано, что он читал четыре рака‘ата с одним салямом, тогда как в таравихе с одним салямом читается только два рака‘ата.

3. В этом хадисе упомянуто чтение одиннадцати рака‘атов отдельно, а таравих намаз Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал с джама‘атом, как приведено в хадисе.

4. Данный хадис касается намаза тахаджуд, а не таравиха, так как тахаджуд читают и в рамазане, и вне рамазана. А тахаджуд намаз является мустахабом, чтобы читать витр вместе с тахаджудом, а не вместе с ‘иша намазом.

5. Если даже на некоторое время допустим, что в основе своей это тахаджуд намаз. В рамазане он становится таравихом, а вне рамазана он называется тахаджудом. Даже в этом случае восемь рака‘атов таравих определённо не могут являться суннатом, потому что от Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) переданы разные хадисы о тахаджуд намазе. Упомянуты четыре, шесть, восемь и десять рака‘атов. Подробности следуют дальше.

6. Люди, которые берут этот хадис в доказательство восьми рака‘атов таравиха, сами же поступают против него. В хадисе упомянуто чтение по четыре рака‘ата, а они читают таравих по два рака‘ата. В хадисе сказано про три рака‘ата витр, но они после восьми рака‘атов таравих, читают один рака‘ат витр и расходятся по домам. Получается всего только девять рака‘атов, а если кто-нибудь и читает три рака‘ата, то с двумя салямами, т.е. салям после двух рака‘атов, а затем отдельно ещё один рака‘ат.

7. В этом хадисе упомянуто три рака‘ата витр, как в рамазане, так и вне рамазана. Т.е. в течение всего года витр должен быть в три рака‘ата, а не

один, или пять, или семь. Но люди, которые говорят, что таравих состоит из восьми рака'атов, признают больше один рака'ат витр, чем три рака'ата, и часто читают только один рака'ат, тогда как из этого хадиса доказывается, что витр всегда надо читать в три рака'ата.

8. По мнению толкователей хадисов, приведённый хадис не относится “кыяму рамазан” т.е. таравих, поэтому они привели его в главах тахаджуда вместо «кыяму рамазан». см. Муслим т.1, стр. 254, Абу Дауд, т.1, стр. 196, Тирмизи т.1, стр. 58, Насаи т.1, стр. 154, «Сахих ибн Хузейма» т.2, стр. 192, «Муатта имам Малик» стр. 42. Имам Мухаммад ибн Насар Марози (рахматуллахи 'aleyhi) в своей известной книге “Кыямуль-лейль” также привёл одну главу под названием “кыяму рамазан”, и в нём, для того чтобы рассказать о количестве рака'атов таравих, привёл много хадисов, но данный хадис ‘Айши (радиаллаху ‘анха) он не привёл. (см. «Кыямуль-лейль» стр. 91, 92). По его мнению также, данный хадис не относится к таравих. ‘Аллама ибн Кайим (рахматуллахи 'aleyhi) в книге “Задуль Ма'ад” (т.1, стр.86) привёл данный хадис именно в главе “кыямуль-лейль”, т.е. «выстаивания ночи».

Толкователь Бухари Хафиз ибн Хаджар ‘Аскалани (рахматуллахи 'aleyhi) также признаёт, что этот хадис относится к тахаджуду, и рассказал о мудрости одиннадцати рака'атов, чтобы было сходство с дневными намазами, т.е. четыре рака'ата зухра, четыре 'асра и три рака'ата магриб намаза, получается всего одиннадцать рака'атов. Таким же образом, тахаджуд намаз состоит из одиннадцати рака'атов, т.е. два раза по четыре рака'ата и три рака'ата витр. Ибн Хаджар (рахматуллахи 'aleyhi) пишет:

وظهرلى ان الحكمة في عدم الزيادة على احدى عشرة ان التهجد والوتر
مذنب بصلاة الليل وفرائض النهار الظهرو هي اربع والعصر روهي اربع
والمغرب وهي ثلاث وتر النهار فناسب ان تكون صلوة الليل كصلوة النهار في
العدد جملة وتفصيلا (فتح الباري ج 3 ص 21)

«Мудрость, которую я понял из чтения не более одиннадцати рака'атов, заключена в том, что тахаджуд и витр являются специально ночными намазами, а с другой стороны, есть дневные фарзы: четыре рака'ата зухра, четыре 'асра и три магриба, который является витром дня (всего одиннадцать рака'атов). Поэтому кажется подходящим, чтобы ночной намаз по количеству рака'атов, в общем и в частности, был как дневные намазы в одиннадцать рака'атов». («Фатхуль Бари» т.3, стр. 21).

Имам Газали (рахматуллахи 'aleyhi) пишет:

وقداو تر رسول الله بركعة وثلاث وخمسين وهكذا بالاو تار الى احدى عشرة
ركعة والرواية مترددة في ثلث عشرة وفي حديث شاذ سبع عشرة وكانت
هذه الركعات اعنى ماسمينا جملتها وترا بالليل وهو التهجد (احياء العلوم ج 1 ص
202)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал витр в один рака‘ат, в три рака‘ата, в пять рака‘атов, семь рака‘атов, в девять рака‘атов и в одиннадцать рака‘атов. А хадис о тринадцати рака‘атах является ненадёжным. В другом “шаз” хадисе приведено семнадцать рака‘атов. Эти рака‘аты, которые я назвал витром, являются ночными намазами, которые называются тахаджудом».

Из данного объяснения имама Газали (рахматуллахи ‘aleyхи) также подтверждается, что одиннадцать рака‘атов, включая витр, является тахаджудом.

10. Из-за вышеприведённых причин данный хадис не доказывает количество рака‘атов таравих намаза. По мнению толкователей хадисов, он не относится определённо к таравиху, и по этой причине многие обладатели знания считают его неясным.

قال القرطبي طبي اشكلت روايات عائشة على كثير من اهل العلم حتى نسب بعضهم حديثها الى الاضطراب (فتح الباري ج 3 ص 21، عمدة القاري ج 7 ص 187)
Имам Куртуби (рахматуллахи ‘aleyхи) сказал: «Для многих учёных хадис ‘Айши (радиаллаху ‘анха) оказался запутанным, даже некоторые отнесли его к идтирабу (имеющему неясность)». («Фатхуль Бари» т.3, стр. 21, «Умдатуль Кари» т.7, стр. 187).

Во всяком случае, из этого хадиса не подтверждается восемь рака‘атов таравиха. Конечно же, есть два хадиса, которые ясно доказывают восемь рака‘атов таравих, но оба они чрезвычайно слабые, поэтому приводить их в доказательство нельзя.

Первый хадис:

«Сахих ибн Хузейма», «Сахих ибн Хиббан», «Кьямуль-лейль» и «Му‘джим Сагир» передают со слов Джабира ибн ‘Абдуллах (радиаллаху ‘анху):

صلى بنا رسول الله في رمضان ثمان ركعات والوتر

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в рамазане читал с нами восемь рака‘атов и витр».

Но надо обратить внимание на то, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал таравих три ночи, после чего он не приходил, в этом же хадисе Джабира (радиаллаху ‘анху) говорится, что он читал только одну ночь и после этого он не приходил, как упоминается дальше:

فلما كانت الليلة القابلة اجتمعنا في المسجد رجونا ان يخرج فيصلي بنا فاقمنا فيه حتى اصبحتنا فقلنا يا رسول الله رجونا ان تخرج فتصلى بنا فقال اني كرهت او خشيت ان يكتب عليكم الوتر (قيام الليل، صحيح ابن خزيمة ج 2 ص 138)

«И когда наступила следующая ночь, то мы собрались в мечети, надеясь, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) выйдет и прочтёт с нами намаз, поэтому мы находились там до утра. Мы спросили (утром): «О Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) мы надеялись, что вы выйдете и прочтёте с нами намаз». Он сказал: «Я побоялся, чтобы витр

не стал для вас обязательным». («Кыямуль-лейль», «Сахих ибн Хузейма» т.2, стр. 138).

В “Мизан Аль-и-‘тидаль” ясно говорится об одной ночи, поэтому не определено, в какую из трёх ночей произошёл этот случай. По этой причине толкователь Бухари Хафиз ибн Хаджар (рахматуллахи ‘aleyхи) сомневается, чтобы считать данный хадис случаем одной из этих трёх ночей. («Фатхуль Бари» т.3, стр. 12).

Самое главное, что три передатчика этого хадиса являются слабыми и достойными критики. Обратите внимание, что данный хадис передаётся через две упомянутые ниже цепи передатчиков.

1) Исхак, Абу Раби‘, Я‘куб Куми, ‘Иса ибн Джария, Джабир ибн ‘Абдуллах (радиаллаху ‘анху).

2) Мухаммад ибн Хамид Рази, Я‘куб Куми, ‘Иса ибн Джария, Джабир ибн ‘Абдуллах (радиаллаху ‘анху).

Вы найдёте эти две цепочки передатчиков везде, где приведён этот хадис, будь то “Сахих ибн Хузейма” или “Кыямуль-лейль” Мухаммада ибн Насара Марози или какая-нибудь другая книга.

Самое первое, что надо смотреть в обоих источниках: человек, который претендует быть передатчиком этого хадиса от Джабира ибн ‘Абдуллы (радиаллаху ‘анхума) – это ‘Иса ибн Джария. О нём в сноске самой книги “Сахих ибн Хузейма” сказано:

عيسى بن جارية فيه لين (صحيح ابن خزيمة ج ٢ ص ٣٨)

«В ‘Исе ибн Джарии есть ненадёжность». («Сахих ибн Хузейма» т.1, стр. 138).

Если ‘Иса ибн Джария является слабым, тогда весь хадис является слабым, потому что в обоих источниках данный хадис зависит от ‘Исы ибн Джарии.

Это было мнение комментатора “Сахих ибн Хузейма” об ‘Исе ибн Джарии, теперь давайте посмотрим мнения других имамов критических анализов биографий передатчиков хадисов.

Яхья ибн Му‘ин (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит: **ليس بذاك عنده مناكير** «Он не является сильным, у него имеется много отвергнутых риваятов». Имам Насаи и имам Абу Дауд (рахматуллахи ‘aleyхима) говорят: **مذكر الحديث** (“Мункирул хадис”, т.е. Он передаёт отвергаемые хадисы). Имам Насаи (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит: **متروك** (“матрук” (брошенный), он передаёт оставляемые хадисы. Его хадисы не принимаются). Саджи и ‘Акиль (рахматуллахи ‘aleyхима) говорят: «Он входит в число слабых». Ибн ‘Ади (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит: «Его хадисы не защищены, (т.е. являются “шаз и мункар”»». (см. «Мизан Аль-и-‘тидаль» т.2, стр.311, «Тахзиб Ат-тахзиб» т.8, стр. 207).

Семь имамов сильно критиковали 'Ису ибн Джарию, и не только они, но и Хафиз ибн Хаджар (рахматуллахи 'aleyhi) в книге "Тахзиб Ат-тахзиб" т.8, стр. 207, назвал его **لدين الحديث** (лейнуль хадис), слабым. 'Аллама Захаби (рахматуллахи 'aleyhi) в книге "Мизан Аль-и-'тидаль" т.2, стр. 311 для примера "мункар" хадисов 'Исы ибн Джарии привёл именно этот обсуждаемый нами хадис.

Маулана 'Абдурахман Мубаракпури (рахматуллахи 'aleyhi) со ссылкой на 'Алламу Сахави (рахматуллахи 'aleyhi) написал, что "мункирул хадис" – это такое качество человека, из-за которого его хадис заслуживает быть отвергнутым. («Абкар Аль-Манан» стр. 191).

Таков был первый передатчик – 'Иса ибн Джария. После него в обоих источниках встречается имя Я'куба Куми. О нём имам Дар Кутни (рахматуллахи 'aleyhi) говорит: «**ليس بالقوى** (он не является сильным)». («Мизан Аль-и-'тидаль» т.3, стр. 324).

В другом источнике перед Я'кубом Куми есть имя Мухаммада ибн Хамида Рази. О нём Имам Захаби (рахматуллахи 'aleyhi) говорит: «**هو ضعيف** (он слабый)».

Я'куб ибн Шейба (рахматуллахи 'aleyhi) говорит: «**كثير المنادير** (рассказывает много отвергнутых хадисов)». Имам Бухари (рахматуллахи 'aleyhi) говорит: «**فيه نظر** (он является спорным)». Абу Зар'а (рахматуллахи 'aleyhi) говорит: «**كذبه ابو زرعه** (он лжец)». Исхак Косбух (рахматуллахи 'aleyhi) говорит: «**اشهد انه كذاب** (Я свидетельствую, что он – лжец)». Салих ибн Джазра (рахматуллахи 'aleyhi) говорит:

في كل شيء يحدثنا ما رأيت اجراً على الله منه كان ياخذ احاديث الناس فيقلب بعضه على بعض.
«Он рассказывает хадис по любому поводу. Я не видел храбрее его в отношении Аллаха. Он изменяет хадисы людей».

Ибн Хараш (рахматуллахи 'aleyhi) говорит: «**كان والله يكذب** (Клянусь Аллахом! Он является лжецом)». Имам Насаи (рахматуллахи 'aleyhi) говорит: «**ليس بثقة** (Ему нельзя доверять)».

Стоит задуматься, какова будет степень хадиса, в цепочке передатчиков которого находится три слабых передатчика.

В «Булугуль Марам» также приведён этот хадис, но в нём не упомянуто количество рака'атов вообще. Вторая неясность, которая находится в этом хадисе:

فقلنا يا رسول الله رجونا ان تخرج فتصلي بنا فقال اني كرهت او خشيت ان يكتب عليكم الوتر (بلوغ المرام ص ٤٢ و ٤٣، صحيح ابن خزيمة ج ٢ ص ١٣٨)
«О Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyhi уа саллям)! Мы надеялись, что вы выйдете и прочтёте с нами намаз». Он сказал: «Я побоялся, чтобы

витр не стал для вас обязательным». («Булдугуль Марам» стр. 42,43, «Сахих ибн Хузейма» т.2, стр. 138).

Якобы, Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) не вышел, опасаясь, чтобы не стал обязательным витр, тогда как в сахих хадисах упомянуто опасение за “кыяму рамазан”, т.е. чтобы не стал бы обязательным таравих. Сам Ибн Хузейма (рахматуллахи ‘aleyхи) озаглавил этот хадис следующим образом:

باب ذكر دليل بان الوتر ليس بفرض («глава о доказательстве того, что витр не является фарзом») (т.2, стр. 138).

Второй хадис:

Второй хадис со слов Джабира (радиаллаху ‘анху) передаётся следующим образом:

جاء ابي بن كعب الى رسول الله فقال يا رسول الله انه كان منى الليلة شئى
يعنى فى رمضان قال وما ذاك يا ابي قال نسوة فى دارى فلن انا لا نقر القرآن
فنصلي بصداتك قال فصليت بهن ثمان ركعات واوترت فكانت سنة الرضاء
ولم يقل شيئا (ابويعى، قيام الليل)

Убай ибн Ка‘б (радиаллаху ‘анху) пришёл к Посланнику Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и сказал: «О Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)! В предыдущую ночь рамазана я совершил одно дело». Он спросил: «Убай, что ты совершил?» Убай ибн Ка‘б ответил: «Женщины в моём доме сказали, что они не могут читать Коран, поэтому они тоже будут читать намаз за мной. Я прочитал им восемь рака‘атов и витр также, выполнилась ли этим сунна?» И Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) ничего не сказал. (Абу Я‘ля, «Кыямуль-лейль»).

В “Кыямуль-лейль” на странице 155 ‘Аллама Марози (рахматуллахи ‘aleyхи) передал источник этого хадиса. В нём имеется тот же самый недостаток, как и в первом хадисе, т.е. в цепочке этого хадиса находится ‘Иса ибн Джария также, поэтому, по мнению толкователей хадисов, из-за слабости, “матрук”, “мункирул хадис” и недостоверности данный хадис абсолютно не подходит для доказательства. Кроме него, в этой цепочке находится Я‘куб Куми, который сделал этот хадис ещё более слабым.

О восьми рака‘атах имеются всего лишь три¹ приведённых хадиса, которые явно не могут быть доказательством восьми рака‘атов таравиха.

¹ Т.е. один хадис ‘Айши (радиаллаху ‘анха), второй Джабира (радиаллаху ‘анху). Приводится ещё один хадис, что ‘Умар (радиаллаху ‘анху) во время своего правления приказал читать только одиннадцать ракатов. Но это лишь фантазия передатчика, потому что приказ ‘Умара (радиаллаху ‘анху) о двадцати рака‘атах таравих ясен, как день. Подробности следуют дальше в этой же книге на стр. 229.

Таравих больше восьми рака'атов

В «Муатта имам Малик» приведён следующий хадис о более восьми рака'атах таравиха.

عن داود بن الحصين انه سمع الاعرج يقول ما دركت الناس الا وهم يلعنون الكفرة في رمضان وكان القاري يقرأ سورة البقرة في ثمان ركعات فاذا قام بها في اثني عشرة ركعة رأى الناس انه قد خفف (ص ٤٣)

Дауд ибн Хусейн (рахматуллахи 'aleyхи) передаёт, что он слышал, как А'радж (рахматуллахи 'aleyхи) говорил: «Я видел в рамазане людей, которые проклинали неверующих, а имам прочитывал суру “Бакара” в течение восьми рака'атов. Затем, когда он стоял в двенадцатом рака'ате, люди увидели, что он уменьшил кыра'ат». (стр. 43).

Источник этого хадиса является достоверным, и никто не оспорил его. Из этого хадиса явно подтверждается чтение сахабами более восьми рака'атов таравих. Чтение минимум двенадцати рака'атов упомянуто в этом хадисе, и больше этого не отрицается, а сказано, что в восьми рака'атах имам читал всю суру “Бакара”. Затем в двенадцатом рака'ате имам уменьшал чтение. Читал коротко и делал руку' и сажда. Помимо этого, в хадисе упомянуто, что намаз читался с джама'атом, что ещё более доказывает, что этот намаз был таравихом.

Ни у кого не должно быть сомнения в том, что во времена Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) таравих читали только три дня. Про три дня подтверждается из практики самого Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям). Но сподвижники (радиаллаху 'анхум) читали таравих сами отдельными джама'атами. И 'Умар (радиаллаху 'анху) во время своего правления собрал их всех за одним имамом.

Двадцать рака'атов таравих

عن ابن عباس ان رسول الله كان يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر انتهى (مصنف ابن ابي شيبة ج ٢ ص ٣٩٤، بيهقي ج ٢ ص ٤٩٦، المعجم الكبير للطبراني ج ٢ ص ١٤٨، منتخب مسند حميد بن حميد ج ١ ص ٧٣ وغيره)

'Абдуллах ибн 'Аббас (радиаллаху 'анху) рассказывает: «Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) в рамазане читал двадцать рака'атов и витр». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 394, Бейхаки т.2, стр. 496, «Аль-Му'джам Аль-Кабир Табрани» т.3, стр. 148, «Мунтахаб Муснад Хамид ибн Хамид» т.1, стр. 73 и т.д.).

В цепочке передатчиков этого хадиса тоже находится слабый передатчик Ибрахим ибн 'Усман.

Передано ли определенное количество рака'атов таравих от Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям)?

Короче говоря, нет ни одного хадиса о восьми или двадцати рака'атах, который не был слабым или бесспорным.

Ни одним хадисом с достоверным иснадом и ясным содержанием не устанавливается, сколько рака'ат точно читал Пророк (салляллаху 'aleyхи уа саллям) в свои три ночи таравиха. Восемь или двадцать? По этой причине одна группа учёных исследователей говорит, что из высказываний или практики Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) не следует определенное количество рака'атов таравиха намаза, о чём можно было бы сказать, что он читал столько-то, не больше и не меньше.

'Аллама ибн Таймия (рахматуллахи 'aleyхи) пишет:

ان نفس قيام رمضان لم يوقت النبي فيه عددًا معينًا بل هو كان لا يزيد في رمضان ولا غيره على ثلاث عشرة ركعة كان يطمئئنا بذلك ما جمعوا بهم عمر رضي الله عنه على ابي بن كعب كان يصلي بهم عشرين ركعة ثم يوتر بثلاث

«Для «кыяму рамазан», (т.е. таравиха) Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) не установил определенного количества рака'атов. В рамазане и вне рамазана он не читал больше тринадцати рака'атов. Он читал длинные рака'аты. Когда 'Умар (радиаллаху 'анху) собрал всех людей в одном джама'ате за имамом Убай ибн Ка'бом (радиаллаху 'анху), он (Убай ибн Ка'б) читал с ними двадцать рака'атов, затем три рака'ата витр».

Из данного текста ибн Таймии (рахматуллахи 'aleyхи) следует, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) в рамазане и вне рамазана не читал больше, чем тринадцать рака'атов, т.е. вместо одиннадцати тринадцать. Кроме этого, Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) не указал определенное количество рака'атов таравиха.

Через несколько строчек дальше он пишет:

من ظن ان قيام رمضان فيه عدد معين مؤقت عن النبي لايزاد عليه ولا ينقص فقد اخطأ (مرقات ج ٢ ص ١٧٥)

«Кто думает, что в отношении “кыяму рамазан” передаётся определённое количество рака'атов от Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), которое нельзя ни убавить, ни прибавить, тот ошибается». («Миркат» т.2, стр. 175).

'Аллама Субки Шафи'и (рахматуллахи 'aleyхи) в «Шарх Минхадж» пишет:

اعلم انه لم يذقل كم صلى رسول الله في تلك الليالي هل هو عشرون او اقل (تحفة الاخيار ص ١٩٦)

«Знай! Что от Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) не передаётся, сколько рака'атов он читал в эти ночи: двадцать или меньше». («Тухфатуль Ахьяр» стр. 196).

'Аллама Джалялюддин Суюти (рахматуллахи 'aleyхи) в “Масабих” написал:

ان العلماء اختلفوا فى عددها ولو ثبت ذلك من فعل النبى لم يختلف فيه (ص ٤٢)

«Учёные разошлись во мнениях по поводу рака'атов таравих. Если бы это (т.е. определенное количество рака'атов таравих) вытекало из практики Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), то не было бы разногласия». (стр. 42).

'Аллама Шаукани (рахматуллахи 'aleyхи) пишет:

والحاصل الذى دلت عليه احاديث الباب وما يشابهها هو مشروعية القيام فى رمضان والصلوة فى جماعة وفرادى فقصر الصلوة المسماة بالتراويح على عدد معين وتخصيصها بقرأة مخصوصة لم تردبه سنة (نيل الاوطار ج ٣ ص ٥٣)

Суть хадисов по этой теме и похожих на них в следующем. «Кыяму рамазан» (т.е. намаз таравих) соответствует шари'ату. Его разрешается читать как с джама'атом, так и по отдельности. И не приведены хадисы об определенном количестве рака'атов и особом кыра'ате». («Найл Аль-утар» т.3, стр. 53).

КОЛИЧЕСТВО РАКА'АТОВ ТАРАВИХ И ПРАКТИКА САХАБОВ (РАДИАЛЛАХУ 'АНХУМ)

Никакое особое количество рака'атов таравиха достоверным путём и ясным образом от Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) не передаётся. В спорных же и слабых хадисах приведены как восемь, так и двадцать рака'атов. В таком случае необходимо рассмотреть действия сахабов (радиаллаху 'анхум). Сколько рака'атов они читали. Потому что они являются первыми обратившимися в ислам, а также толкователями высказываний и действий Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям). Нельзя найти других подобных примеров того, как сахабы (радиаллаху 'анхум) поступали по сунне Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), и насколько сильно они жаждали ей следовать. Последующие поколения не могут даже мечтать сравниться с ними.

Так мы видим, что сахабы (радиаллаху 'анхум) уже при жизни Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) начали поступать по этой сунне (т.е. таравих). Разными джама'атами и по отдельности они читали таравих. Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) видел их, но ни разу не проявил своего недовольства или неодобрения, а наоборот, ему понравилось это, и он дал добро, так как он сам назвал таравих суннатом.

عن عبدالرحمن بن عوف قال ذكر رسول الله رمضان فقال شهر فرض الله صيامه وسننت لنا قيامه (ابن ماجه ص ٩٥، بيهقى، نسائى، ابن شيبه)

'Абдурахман ибн 'Ауф (радиаллаху 'анху) рассказывает: Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), упомянув о рамазане, сказал: «Рамазан – это месяц, в котором Аллах сделал обязательной уразу, и

ночные намазы в нём я сделал суннатом». (Ибн Маджа стр. 95, Бейхаки, Насаи, Ибн Аби Шейба).

Са‘ляба ибн Аби Малик Карзи (рахматуллахи ‘aleyhi) передаёт:

خرج رسول الله ذات ليلة في رمضان فرأى ناساً في ناحية المسجد يصلون فقال ما يصنع هؤلاء قال قائل يا رسول الله هؤلاء ناس ليس معهم القرآن وابي ابن كعب يقرأوهم معه يصلون بصلاته قال فداحس نواوفاصابوا ولم يكره ذلك لهم (رواه البيهقي في المعرفة)

«Однажды в ночь рамазана Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) пришёл и увидел, что некоторые люди в уголке мечети Набави читают намаз. Он спросил: «Что они делают?» Кто-то ответил: «О Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям)! Это люди, которые не являются хафизами Корана, Убай ибн Ка‘б (радиаллаху ‘анху) читает Коран, а они читают за ним тот же намаз». Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) сказал: «Они сделали правильно». Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) не отверг поступок этих людей». (Передал хадис Бейхаки в «Аль-Ма‘рифат»).

Другой хадис с таким же содержанием от Абу Хурайры (радиаллаху ‘анху) передал Абу Дауд следующими словами:

فقال النبي اصابوا ونعم ما صنعوا (ج ١ ص ٢١١)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) сказал: «Они поступили правильно и сделали очень хорошо»». (т.1, стр. 211).

‘Абдурахман ибн ‘Абдуль Кари (рахматуллахи ‘aleyhi) передаёт:

خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان الى المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون يصلون الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط فقال عمر اني اري لوجمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان امرئ ثم عزم فجمعهم على ابي بن كعب (بخارى ج ١ ص ٢٦٩، مؤطا امام مالك ص ٤٢)

«Однажды ночью в рамазан я пошёл в мечеть (Набави) вместе с ‘Умаром (радиаллаху ‘анху). Мы обнаружили людей в разных концах. Кто-то читал намаз отдельно, кто-то вместе с некоторыми людьми. ‘Умар (радиаллаху ‘анху) сказал: «Было бы хорошо собрать их за одним имамом». Затем он принял решение и собрал всех за Убай ибн Ка‘бом (радиаллаху ‘анху)». (Бухари т.1, стр. 269, «Муатта имам Малик» стр. 42).

В другом хадисе сказано:

عن نوفل بن ابيس الهذلي قال كنا نقوم في عهد عمر بن الخطاب في المسجد فيتفرق ههنا فرقة وههنا فرقة وكان الناس يميلون الى احسنهم صوتا فقال عمر اراهم قد اتخذوا القرآن اغاني اما والله لئن استطعت لاغيرن فلم يمكث الا ثلث ليال حتى امر ابيا قيس لي بهم (رواه البخارى في خلق افعال العبادوا بن سعد وجعفر الفريابي و اسناده صحيح (آثار السنن ج ٢ ص ٥١))

Науфиль ибн Ияс Хазали (рахматуллахи ‘aleyhi) рассказывает, что они во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху) в мечети Набави читали намаз (таравих), разделившись на разные группы. Одна группа здесь, другая — там. Люди старались читать за тем, у кого был хороший голос.

Увидев это, ‘Умар (радиаллаху ‘анху) сказал: «Я вижу, что эти люди превратили Коран в песню. Клянусь Аллахом! Если будет у меня возможность, то я обязательно это исправлю». Не прошло и трёх ночей, как он приказал Убай ибн Ка‘бу. И он начал проводить с ними намаз. («Асар Ас-сунан» т.2, стр. 51).

Из данных хадисов стало известно следующее:

1. Во время Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сахабы (радиаллаху ‘анхум) также читали таравих, и Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) одобрил это.

2. Тогда таравих читали с джама‘атом, но не за одним имамом, а в одной мечети за разными имамами, т.е. в одной мечети проводился намаз таравих разными джама‘атами.

3. Отдельные джама‘аты таравих были как во время Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), так и после него. Например, о чтении во время Пророка (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) упомянуто в хадисах Са‘ляба ибн Аби Малика Карзи и Абу Хурейры (радиаллаху ‘анхума). И о таравихе разными джама‘атами во времена ‘Умара (радиаллаху ‘анху) становится известно из хадисов ‘Абдуррахмана ибн ‘Абдуль Кари и Науфиля ибн Ияса (рахматуллахи ‘aleyхи).

4. ‘Умар (радиаллаху ‘анху) собрал эти же разные джама‘аты в один и назначил им Убай ибн Ка‘ба (радиаллаху ‘анху) имамом¹, чтобы из-за чтения в разных группах не появилось разногласие и волнение, и чтобы выполнялось желание каждого человека читать за имамом, хорошо читающим Коран, чтобы увеличилось стремление к чтению Корана.

Об Убай ибн Ка‘бе (радиаллаху ‘анху) Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: **أقرأكم ابي بن كعب** «Самый хороший чтец из вас – это Убай ибн Ка‘б».

5. Но из этих хадисов не становится ясным одно. Когда сахабы (радиаллаху ‘анхум) во время Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читали таравих разными джама‘атами, сколько рака‘атов они читали? Также сколько рака‘атов читали люди отдельными джама‘атами до

¹ Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) прекратил читать таравих после трёх дней из-за боязни, чтобы этот намаз не стал обязательным. Вдруг уммат из-за лени и пренебрежения не сможет читать таравих. После смерти Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) таравих намаз уже не мог стать обязательным. И то, что он является суннатом, следует из побуждений и велений Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). После того, как не стало больше никаких препятствий, ‘Умар (радиаллаху ‘анху) собрал все джама‘аты в один, чтобы таравих читался также за одним имамом, как это было при жизни Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в течение трёх ночей. Затем единодушное согласие всех сахабов, и то, что они поступили соответственно, сделало этот намаз суннатом муаккада.

приказа ‘Умара (радиаллаху ‘анху)? Восемь или двадцать, или сколько-то ещё?

Конечно же, в приведённом хадисе Дауда ибн Хусейна в «Муатта имам Малик» на стр. 43 о таравихе сахабов до двенадцати рака‘ат явно имеется чёткое упоминание с достоверным иснадом. А о большем количестве не только нет отрицаний, но даже стиль рассказа подсказывает, что и после двенадцати рака‘ат намаз продолжался.

Из этого хадиса стала известна явная практика сахабов (радиаллаху ‘анхум). Они читали больше восьми рака‘атов. Из данного же риваята можно вывести указание на больше, чем двенадцать рака‘атов вплоть до двадцати. Что же касается ‘Умара (радиаллаху ‘анху), то он приказал Убай ибн Ка‘бу читать двадцать рака‘атов (как следует дальше). Ни один из сахабов не отверг данный приказ ‘Умара (радиаллаху ‘анху), даже ‘Айша (радиаллаху ‘анха), чей хадис об одиннадцати рака‘атах приводят сторонники восьми рака‘атов таравиха. Она тоже не возразила ‘Умару (радиаллаху ‘анху) о том, почему он устанавливает двадцать рака‘ат вместо восьми против сунната Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Следовательно, по мнению ‘Айши (радиаллаху ‘анха) также, двадцать рака‘атов таравих соответствовало суннату. Единодушное признание всех сахабов двадцати рака‘атов таравих, в число которых входили ‘Усман, ‘Али, ‘Абдуллах ибн Мас‘уд, ‘Абдуллах ибн ‘Умар, ‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анхум) и другие, и чтение ими двадцати рака‘атов за Убай ибн Ка‘бом (радиаллаху ‘анху) является доказательством того, что они считали это точно соответствующим суннату Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). И хотя хадис ‘Абдуллы ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анху) о двадцати рака‘атах из-за последующего пересказчика был объявлен слабым, единодушное решение сахабов усилило его. И оно показало, что, несмотря на появившуюся в нём позднее слабость, по мнению сахабов, он никак не являлся слабым. Если бы они считали его слабым и противоречащим суннату Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), то терпеть это было бы против особенности характера сахабов. Коран и хадисы свидетельствуют о том, что сахабы даже на какое-то мгновение абсолютно не могли вынести что-либо, противоречащее суннату или истине, через какие бы разные степени трудностей и испытаний им не пришлось проходить.

И что для них один ‘Умар (радиаллаху ‘анху)? Даже если бы их было сто, даже и тогда не получилось бы заставить сахабов совершить что-либо неправильное и противоречащее суннату. А о самом ‘Умаре (радиаллаху ‘анху) в одном месте устами Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) было сказано:

لو كان بعدى نبى لكان عمر

«Если бы после меня был посланник, то им был бы ‘Умар». А в другом месте сказано:

ان الله جعل الحق على لسان عمر و قلبه

«Аллах Та‘аля заставил язык и сердце ‘Умара (радиаллаху ‘анху) говорить истину». Ему также было сказано:

ان الشيطان يخاف منك يا عمر

«О ‘Умар! Даже шайтан боится тебя».

‘Али (радиаллаху ‘анху) говорил:

ما كنا نبعده السكينة تنطق على لسان عمر (مشكوة ج ٢ ص ٥٥٦)

«Мы (т.е. сахабы) считали это вполне вероятным, что “сакина”¹ говорит языком ‘Умара (радиаллаху ‘анху)».

Разве мог бы ‘Умар (радиаллаху ‘анху), имеющий такие достоинства, про которые рассказал Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и его сподвижники (радиаллаху ‘анхум), заставлять людей оставить восемь рака‘атов суннат таравих и начать двадцать рака‘атов, которые не являются суннатом? Ясно, что нет, никогда.

Имам Абу Дауд Саджистани рассказывает:

إذا تنازع الخبران عن النبي ينظر بما أخذ به أصحابه (ابوداود شريف ج ١ ص ٢٦٣)

«Когда мы встречаем два противоречащих друг другу хадиса, тогда надо смотреть, по какому поступали сахабы (радиаллаху ‘анхум)». (Абу Дауд т.1, стр. 263).

Без сомнения, нет достоверных или ясных хадисов, которые бы утвердили из высказываний или практики Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) какое-нибудь определенное количество рака‘атов таравих. Но единогласное решение сахабов (радиаллаху ‘анхум) показало, что количество рака‘атов таравих Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) было двадцать, и читать двадцать рака‘атов является суннатом. В этом отношении в хадисе ‘Абдуллы ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анху) про двадцать рака‘атов в эпоху сахабов не было слабости, и он имел достаточную силу, чтобы стать доказательством. После эпохи сахабов участие какого-либо слабого передатчика в цепочке передатчиков никак не уменьшает его степень. Неясность была бы тогда, если сахабы (радиаллаху ‘анхум) не признали бы двадцать рака‘атов. Здесь ситуация такова, что праведные правители (‘Умар, ‘Усман и ‘Али (радиаллаху ‘анхум)³), великие сахабы, таби‘ины, таба‘ таби‘ины, четыре

¹ «Сакина» – это особая милость Аллаха (для подробности см. «Ценности Корана» Шейхуль хадис Маулана Мухммад Закария Кандхлеви).

² Все приведённые хадисы переданы в “Мишкат” ч. 2, стр. 556, в главе “Достоинства ‘Умара (радиаллаху анху)” со ссылкой на Тирмизи, Абу Дауда, Бейхаки и т.д..

³ Во время правления Абу Бакра (радиаллаху анху) таравих намаз одним джама‘атом не совершался.

имама (Абу Ханифа, Малик, Аш-Шафи‘и и Ахмад ибн Ханбал (рахматуллахи ‘aleyhim)) признали двадцать рака‘атов.

Вкратце, кроме нескольких единичных людей, вся остальная община приняла двадцать рака‘атов. Тогда какие могут оставаться сомнения в достоверности хадиса ‘Абдуллы ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анхума).

Разве все эти люди хотели заставить других поступать против сунната? Разве они не любили суннат Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллямам)?

Теперь посмотрите высказывания праведных правителей, других великих сахабов, таби‘инов, таба‘ таби‘инов, четырёх имамов и рассказы о всеобщей практике общины.

Доказательство двадцати рака‘атов из практики праведных правителей

Чтение двадцати рака‘атов таравих во время правления ‘Умара, ‘Усмана и ‘Али (радиаллаху ‘анхум) доказывается из следующих хадисов:

1. Яхья ибн Са‘ид (радиаллаху ‘анху) передаёт:

١ - ان عمر بن الخطاب امر رجلا يصلى بهم عشرين ركعة (مصنف ابن ابي شيبة ج ٢ ص ٣٩٣)

«‘Умар ибн Аль-Хаттаб (радиаллаху ‘анху) приказал одному человеку, чтобы он читал им (сахабам и таби‘инам) двадцать рака‘атов». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 393).

٢ - عن يزيد بن رومان انه قال كان الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان بثلاث و عشرين ركعة (موطأ امام مالك ص ٤٣)

2. Язид ибн Руман (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит, что во время ‘Умара (радиаллаху ‘анху) люди, (т.е. сахабы (радиаллаху ‘анхум) и таби‘ины) читали двадцать три рака‘ата, (т.е. двадцать рака‘атов таравих и три рака‘ата витр). («Муатта имам Малик» стр. 43).

٣ - عن يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة قال وكانوا يقرأون بالمنين وكانوا يتكفون على عصيهم في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه من شدة القيام (بيهقي ج ٢ ص ٤٩٦)

3. Язид ибн Хасифа передаёт со слов Сайба ибн Язида (радиаллаху ‘анху), что они во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху) в рамазане читали двадцать рака‘атов. Сайб ибн Язид (радиаллаху ‘анху) передаёт, что эти люди в таравихе читали несколько сотен аятов, и во время правления ‘Усмана (радиаллаху ‘анху) из-за долгого стояния в намазе они опирались на палки. (Бейхаки т.2, стр. 496).

4. В “Канзул ‘Уммаль” передаётся, что ‘Умар (радиаллаху ‘анху) приказал Убай ибн Ка‘бу (радиаллаху ‘анху) читать двадцать рака‘атов.

٤ - فصلى بهم عشرين ركعة (ج ٢ ص ٤٨)

«Поэтому он прочитал им двадцать рака‘атов». (т.2, стр. 484).

5- عن عبدالعزیز بن رفیع قال کان ابی بن کعب یصلی بالناس فی رمضان بالمدينة عشرين رکعة ویوتر بثلاث (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۳)

5. 'Абдулбазиз ибн Рафи' рассказывает, что Убай ибн Ка'б (радиаллаху 'анху) в Медине во время рамазана читал людям двадцать рака'атов и три рака'ата витр». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 393)

6- عن عبدالرحمن السلمي ان علياً دعا القراء في رمضان فامر رجلا ان يصلی بالناس عشرين رکعة وكان علی یوتر بهم (معرفة السنة للبيهقي ج ۱ ص ۴۷۷، وسنن كبرى للبيهقي ج ۲ ص ۴۹۶)

6. 'Абдуррахман Салами (рахматуллахи 'aleyхи) говорит: «'Али (радиаллаху 'анху) в рамазане позвал чтецов Корана и одному из них приказал, чтобы он читал людям двадцать рака'атов, а 'Али (радиаллаху 'анху) проводил витр намаз». («Ма'рифат Ас-сунна» от Бейхаки т.1, стр. 477, «Сунан Кубра» Бейхаки т.2, стр. 496).

Приказ 'Умара, хадис марфу'

Надо обратить внимание на то, почему 'Умар (радиаллаху 'анху) приказал читать именно двадцать рака'атов, а не больше и не меньше? В каком намазе сколько рака'ат и каким образом читать – это не вопрос размышлений, чтобы человек мог сам придумать. Способ намаза и количество рака'атов в нём — это не то, во что можно включать логику. Приказ 'Умара (радиаллаху 'анху) о двадцати рака'атах и признание его 'Усманом Гани, 'Али Муртадой и другими сахабами (радиаллаху 'анхум) свидетельствует не о чём ином, как то, что сам 'Умар и другие сахабы (радиаллаху 'анхум) видели такую же практику или слышали высказывание Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям). Невозможно, чтобы без поступка или высказывания Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сахабы (радиаллаху 'анху) сами на своё усмотрение единодушно согласились и признали не больше, не меньше, а именно двадцать рака'атов. Так как это не вопрос логики или иджитхада, что таравих намаз должен быть именно двадцать рака'атов. А высказывание или поступок кого-либо из сахабов по любому вопросу, в котором нет места иджитхаду, считается хадисом марфу'.

'Аллама Хафиз ибн Хаджар 'Аскалани (рахматуллахи 'aleyхи) пишет:

مايقول الصحابي الذي لم يأخذ من الاسرائيليات مالا اجتهاد فيه ولا له تعلق ببيان لغة او شرح غريب... وانما كان له حكم المرفوع لانه اخباره بذلك يقتضي مخبره ومالا مجال للاجتهاد فيه يقتضي موقفاً للقائل به ولا موقف للصحابة الا النبي الخ (شرح نخبة الفكر ص ۷۶)

«Высказывание сахаба, которое не взято из иудейства (т.е. из истории евреев), в котором не может быть иджтихада, которое также не является объяснением какого-нибудь словаря или толкованием неизвестного слова..., действует как хадис марфу'. Поскольку подобное сообщение сахабов требует источника сообщения. И если оно не подлежит иджтихаду, то у передающего должно быть то, откуда он получил эти

сведения. И нет иного источника знаний для сахабов, кроме Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)». («Шарх Набхатуль Фикр» стр. 76).

Верховный судья имам Абу Юсуф (рахматуллахи ‘aleyхи) спросил у имама Абу Ханифы (рахматуллахи ‘aleyхи):

هل كان لعمر رضي الله عنه عهد من النبي في عشرين ركعة فقال له ابوحنيفة رحمه الله تعالى لم يكن عمر رضي الله عنه مبتدعا (فيض الباري شرح بخارى ج ٢ ص ٤٢٠، مراقى الفلاح ص ٨١، البحر الرائق ج ٢ ص ١٦)

«Узнавал ли ‘Умар (радиаллаху ‘анху) у Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) про двадцать рака‘атов таравих?» Имам Абу Ханифа (рахматуллахи ‘aleyхи) сказал: «‘Умар (радиаллаху ‘анху) не был вносящим нововведения». (Т.е. конечно же, ‘Умар (радиаллаху ‘анху) слышал что-нибудь у Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) про двадцать рака‘атов, иначе он сам от себя их не назначил бы). («Фейзул Бари Шарх Бухари» т.2, стр. 420, «Мираки Аль-Фалях» стр. 81, «Аль-Бахр Ар-ракайк» т.2, стр. 66).

Другие сахабы (радиаллаху ‘анхум) и таби‘ины (рахматуллахи ‘aleyхим)

١- وفي قيام الليل قال الاعمش كان اي ابن مسعود يصلي عشرين ركعة ويوتر بثلاث (تحفة الاحوذى ج ٢ ص ٧٥)

1. В “Кыямуль-лейль” А‘маш (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит:

«Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) читал двадцать рака‘атов таравих и три рака‘ата витр». («Тухфатуль Ахвази» т.2, стр. 75).

٢- عن ابي الخصيب قال كان يؤمنا سويدبن غفلة في رمضان فيصلى خمس ترويحات عشرين ركعة (بيهقى ج ٢ ص ٤٩٦)

2. Абу Аль-Хасиб (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает:

«Сувейд ибн Гафля (радиаллаху ‘анху) в рамазане становился нашим имамом и пятью тарвихами читал двадцать рака‘атов». (Бейхаки т.2, стр. 496).

3. Нафи‘ (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт:

٣- كان ابن ابي مليكة يصلي بنافي رمضان عشرين ركعة (مصنف ابن ابي شيبة ج ٢ ص ٣٩٣)

«Ибн Аби Малика (рахматуллахи ‘aleyхи) в рамазане читал нам двадцать рака‘атов». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 393).

٤- ان علي بن ربيعة كان يصلي بهم في رمضان خمس ترويحات ويوتر بثلاث. (مصنف ابن ابي شيبة ج ٢ ص ٣٩٣)

4. «Али ибн Раби‘а (радиаллаху ‘анху) в рамазане читал им пять тарвихов и три рака‘ата витр». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 393).

5. ‘Ата ибн Рабах (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт:

٥- ادركت الناس وهم يصلون ثلاثا وعشرين ركعة بالوتر. (مصنف ابن ابي شيبة ج ٢ ص ٣٩٣)

«Я видел людей (сахабов), что они читали двадцать три рака'ата с витром». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 393).

٦- عن شتيرين شكل وكان من اصحاب على رضى الله عنه انه كان يؤمهم في شهر رمضان بعشرين ركعة ويوتر بثلاث (بيهقي ج ٢ ص ٤٩٦؛ و مصنف ابن ابي شيبه ج ٢ ص ٣٩٣)

6. Шатир ибн Шахль (рахматуллахи 'aleyхи), который был одним из учеников 'Али (радиаллаху 'анху), в рамазане читал людям двадцать рака'атов таравих и три рака'ата витр». (Бейхаки т.2, стр. 496, «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 393).

٧- عن الحارث انه كان يوم الناس في رمضان بعشرين ركعة (مصنف ابن ابي شيبه ج ٢ ص ٣٩٣)

7. Харис (рахматуллахи 'aleyхи) в рамазане становился имамом и читал двадцать рака'атов таравих. («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 393).

٨- عن محمد بن كعب القرظي كان الناس يصلون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان عشرين ركعة (قيام الليل ص ٩١)

8. Мухаммад ибн Ка'б Карзи (рахматуллахи 'aleyхи) передаёт: «Люди (т.е. сахабы и таби'ины) во время 'Умара (радиаллаху 'анху) читали двадцать рака'атов». («Кьямуль-лейль» стр. 91).

9. Ибн Кудама Мукаддаси Ханбали (рахматуллахи 'aleyхи) передал единогласие всех сахабов в отношении двадцати рака'атов. (Аль-Мугни т.2, стр. 167). 'Аллама ибн Хаджар, Аль-Хейсами и ибн 'Абдуль Барр (рахматуллахи 'aleyхим) говорят то же самое. («Тухфатуль Ахьяр» стр. 197, «Миркат» т.2, стр. 174). Имам Газали (рахматуллахи 'aleyхи) тоже подтверждает это. («Ихья уль-'улюм» т.1, стр. 208).

Четыре имама

Имам Абу Ханифа, имам Малик, имам Шафи'и и имам Ахмад ибн Ханбаль (рахматуллахи 'aleyхим) подтверждают, что двадцать рака'атов таравих является суннатом. Конечно же, имам Малик (рахматуллахи 'aleyхи) читал тридцать шесть рака'атов, т.е. с дополнением шестнадцати рака'атов. Причиной этого являлось то, что жители Мекки после каждых четырёх рака'атов семь раз делали таваф Ка'бы, и ясно, что у людей Медины не было возможности сделать это, поэтому они вместо каждого тавафа читали четыре рака'ата дополнительно, чтобы сравниться с людьми Мекки. Если люди Мекки получают награды, совершив таваф Ка'бы, то вместо этого люди Медины читали шестнадцать рака'атов дополнительно. Так как имам Малик поступал соответственно практике жителей Медины, поэтому он тоже читал шестнадцать рака'атов дополнительно.

Ибн Кудама Мукаддаси Ханбали (рахматуллахи 'aleyхи) пишет:

انما فعل هذا اهل المدينة لانهم ارادوا مساواة اهل مكة فان اهل مكة يطوفون سبعة بين كل ترويحتين ففعل اهل المدينة مكان كل سبع اربع ركعات (المغنى ج ٢ ص ١٦٧)

«Жители Медины делали это, чтобы сравняться с людьми Мекки. Мекканцы между каждыми тарвихами совершали семь раз таваф Ка‘бы, поэтому люди Медины вместо каждых семи тавафов начали читать четыре рака‘ата». («Аль-Мугни» т.2, стр. 167).

Затем ибн Кудам пишет, так как от сахабов (радиаллаху ‘анхум) передаётся только двадцать, поэтому нам надо следовать им, где бы мы ни находились.

وماكان اصحاب رسول الله اولي واحق ان يتبع . (المغنى ج ٢ ص ١٦٧)
«Сахабы Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) являются лучшими и наиболее достойными для следования им». («Аль-Мугни» т.2, стр. 167).

‘Аллама ибн Рушд Малики (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет:

واختلفوا في المختار من عدد الركعات التي يقوم بها الناس في رمضان فاختر مالك في احد قوليه وابو حنيفة والشافعي واحمد وداود القيام بعشرين ركعة سوى الوتر وذكرا بن القاسم عن مالك انه يسد تحسن ستا وثلاثين ركعة والوتر ثلاث (بداية المجتهد ج ١ ص ١٧٩)

«Имамы муджтахиды разошлись в выборе количества рака‘атов тарвих. У имама Малика (рахматуллахи ‘aleyхи) одно из двух высказываний. Абу Ханифа, Шафи‘и, имам Ахмад ибн Ханбаль и Дауд Захири (рахматуллахи ‘aleyхим), помимо трёх рака‘атов витра, выбрали двадцать рака‘атов тарвих. ‘Абдурахман ибн Касим (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает об имаме Малике, что он предпочитал тридцать шесть рака‘атов тарвих и три рака‘ата витра. («Хидаятуль-Муджтахид» т.1, стр. 179).

В «Тауших» рассказывается о двадцати рака‘атах по мазхабу шафи‘и. («Базль» т.2, стр. 305).

Ибн Кудам Ханбали (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет:

والمختار عندا بي عبدالله رده الله فيها عشرون ركعة وبهذا قال الثوري وا بو حنيفة والشافعي وقال مالك ستة وثلاثون وتعلق بفعل ا هل المدينة (المغنى ج ٢ ص ١٦٧)

«По мнению имама Абу ‘Абдуллы (Ахмада ибн Ханбалы) (рахматуллахи ‘aleyхи), должно быть выбрано двадцать рака‘атов. Этому же придерживаются Суфьян Саури, Абу Ханифа и имам Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyхим). И имам Малик (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит, что надо читать тридцать шесть рака‘атов, в связи с действиями людей Медины». («Аль-Мугни» т.2, стр. 167).

Другие великие имамы и учёные-исследователи

В общем, все великие имамы подтверждают двадцать рака‘атов, но некоторые говорят, что надо читать больше, чем двадцать, как было приведено об имаме Малике (рахматуллахи ‘aleyхи). Помимо него, некоторые люди утверждают даже, что надо читать ещё больше, как приводится в Тирмизи:

واختلف اهل العلم فى قيام رمضان فرأى بعضهم ان يصلى احدى اربعين ركعة مع الوتر وهو قول اهل المدينة والعلم على هذا عند هم بالمدينة واكثر اهل العلم على ما روى عن على وعمرو وغيرهما من اصحاب النبى عشرين ركعة وهو قول النورى وابن المبارك والشافعى وقال الشافعى وهكذا ادركت بلاد نابمكة يصلون عشرين ركعة (ترمذى شريف ج ١ ص ٩٩)

«Учёные разошлись во мнениях в отношении “кыяму рамазан” (таравих). Некоторые из них признают сорок один рака‘ат вместе с витром, это и является высказыванием людей Медины, соответственно которому они и поступают¹. Большинство учёных подтверждают двадцать рака‘атов, которые передаются от ‘Али, ‘Умара (радиаллаху ‘анхума) и от других сахабов Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Это же утверждают Суфьян Саури, ‘Абдуллах ибн Мубарак и имам Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyхим)². И имам Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyхи) сказал, что он видел то же самое в своём городе Мекке, что там читают двадцать рака‘атов³». (Тирмизи т.1, стр. 99).

‘Аллама ибн Таймия тоже признал, что во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху), помимо витра, читали двадцать рака‘атов таравих. И читал их Убай ибн Ка‘б (радиаллаху ‘анху). Далее он пишет, что во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху) эти двадцать рака‘атов единогласно приняли все сахабы (ансары и мухаджиры), и никто это не критиковал.

فانه قد ثبت ان ابي بن كعب كان يقوم بالناس عشرين ركعة فى قيام رمضان ويوتر بثلاث فرأى كثير من العلماء ان ذلك هو السنة لانه اقامه بين المهاجرة والانصار ولم ينكره منكر (فتاوى ابن تيميه ج ٢٣ ص ١١٢)

«Достоверным образом установлено, что Убай ибн Ка‘б (радиаллаху ‘анху) в рамазанае читал с людьми (сахабами и таби‘инами) двадцать рака‘атов таравих и три рака‘ата витр. Поэтому многие учёные считают это суннатом, так как Убай ибн Ка‘б (радиаллаху ‘анху) читал их при мухаджирах и ансарах (радиаллаху ‘анхум), и никто из них не высказался против». («Фатава ибн Таймия» т.23, стр. 112).

В “Кашфуль Гамма” (т.1, стр. 167) имам ‘Абдульваххаб Ша‘рани (рахматуллахи ‘aleyхи) написал то же самое, после чего также говорит:

واستقر الامر على ذلك فى الامصار

«Во всех исламских странах решили поступать соответственно этому».

¹ Включая витр, получается сорок один рака‘ат. По мнению некоторых учёных, рассказывается о пяти рака‘атах витра, следовательно, тридцать шесть и пять получается сорок один. Таким образом, соответственно действию людей Медины, в предыдущем и в данном высказывании нет противоречия. («Фатхуль Бари» т.4 стр. 253).

² Надо обратить внимание на то, сколько высказываний было приведено до сих пор. Особенно имам Тирмизи (рахматуллахи алейхи) посчитал несколько имен людей, но никто из них не подтверждает восемь ракатов таравих, большинство высказываний встречается о двадцати рака‘атах и более.

³ В Мекке и Медине сегодня также читают двадцать рака‘атов.

‘Абдуль Кадир Джилани (рахматуллахи ‘aleyхи), имам Газали (рахматуллахи ‘aleyхи) и Шах Валиуллах (рахматуллахи ‘aleyхи) также говорят о двадцати. (см. «Гунья ат-талибин» т.2, стр. 10,11, «Ихьяуль ‘Улюм» т.1, стр. 208, «Худжатуллахиль Балига» т.2, стр. 67).

Все они считают, что суннатом является именно чтение двадцати рака‘атов.

Ахмад Руми (рахматуллахи ‘aleyхи) в книге «Маджалисиль-Аббар» говорит:

والصجابة حينئذ متوافرون منهم عثمان وعلي وابن مسعود والعباس وابنه
وظلحة والزبير ومعاد وغيرهم من المهاجرين والأنصار وما رد عليه واحد
منهم بل ساعدوه ووافقوه وأمروه بذلك وواظبوا عليها حتى ان عليا اثني
عليه ودعاه وقال نور الله مضجع عمر كما نور مساجدنا وقد قال النبي عليكم
بسننني وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وهي عشرون ركعة (مجلس الابرار،
مجلس ٢٨ ص ١٨٧)

«В то время жило много сахабов, среди них были ‘Усман, ‘Али, ‘Абдуллах ибн Мас‘уд, ‘Аббас, ‘Абдуллах ибн ‘Аббас, Талха, Зубейр и Му‘аз ибн Джабаль (радиаллаху ‘анхум аджма‘ин). Помимо них, также было много других ансаров и мухаджиров, но никто из них не критиковал ‘Умара (радиаллаху ‘анху), а наоборот, они согласились с ним, поддержали его, подчинялись его приказу и постоянно поступали соответственно ему. ‘Али (радиаллаху ‘анху) даже похвалил ‘Умара (радиаллаху ‘анху), сделал ду‘а для него и сказал: «Пусть Аллах осветит могилу ‘Умара, как он осветил наши мечети». Помимо этого, есть хадис Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям): «Вы должны следовать моему суннату и суннату праведных правителей, следующих за мной». И суннатом праведных правителей является двадцать рака‘атов». («Маджалисиль-Аббар» т.28, стр. 187).

Нет ни одного доказательства того, что в течение тысячи двухсот пятидесяти (1250) лет когда-нибудь совершали восемь рака‘атов

Великий толкователь хадисов Маулана Хабибуррахман (рахматуллахи ‘aleyхи) в своей книге “Рака‘ати таравих” говорит: «Таково было положение мазхабов, касательно таравиха, начиная со времени правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху) почти до середины третьего века. Такова же была обычная практика мусульман того времени в Мекке, Медине, Куфе, Басре, Багдаде и в Хорасане. Ещё раз прочитайте и посмотрите, удовлетворялся ли кто-нибудь восьмью рака‘атами, и делали ли так где-нибудь?»

Далее, раньше середины третьего века уже ушли из этого мира четыре имама (Абу Ханифа, Малик, Шафи‘и и Ахмад ибн Ханбаль (рахматуллахи ‘aleyхим)), обучив своему фикху своих учеников. И началось

распространение фикха их мазхабов и их соблюдение, что продолжается до сих пор. Сегодня имеются тысячи книг по фикху этих четырех имамов. Ни одна из них не учит довольствоваться восьмью рака'атами. Является фактом также и то, что до середины третьего века и некоторое время после, кроме четырех имамов, существовало следование мазхабам некоторых других имамов. Например, Суфьяна Саури и Дауда Захири (рахматуллахи 'aleyхим). Но интересно, что и они не говорили довольствоваться восьмью рака'атами, а наоборот, признавали двадцать рака'атов.

Взяв чтение восьми рака'атов, в противоположность двадцати и более рака'атам, что было ранней практикой общины Мухаммада (салляллаху 'aleyхи уа саллям), выбором имамов, учёных и их потомков, и перелистайте книги. Начиная с 'Умара (радиаллаху 'анху) и до конца тринадцатого века, ни в одном уголке исламского мира не может встретиться упоминание такой практики. И даже потратив все силы, нигде нельзя найти за весь этот продолжительный период, чтобы где-нибудь читали восемь рака'атов. И нельзя привести этому даже самое слабое подтверждение». («Рака'ат таравих мазил бард анвар масабих» стр. 35).

А тут сто или сто пятьдесят лет назад одна секта начала распространять слухи о том, что двадцать рака'атов таравих не являются суннатом. А суннатом являются восемь рака'ат. Получается, что, начиная со времени правления 'Умара (радиаллаху 'анху), сахабы (радиаллаху 'анхум), таби'ины, таба' таби'ины, праведные имамы и учёные предки, которые назвали двадцать рака'атов суннатом и поступали соответственно, а не читали восемь рака'атов, все они оставили суннат. Они дали исчезнуть (на'uzu билляхи мин залик) одному суннату Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям). Якобы, все они единогласно пришли к заблуждению. Очевидно, как ещё можно назвать, кроме как не заблуждением, отказ от какого-нибудь сунната навсегда.

С другой стороны, Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сказал:

ان الله لا يجمع امتى اوقال امة محمد على ضلالة رواه الترمذى (مشكوة ج ١ ص ٣٠)

«Аллах Та'ала не приведёт к единогласию мою общину в каком-либо заблуждении». («Мишкат» т.1, стр. 30).

Люди, которые считают упомянутых выше сахабов, таби'инов, таба' таби'инов, четырёх имамов и учёных предков отказавшимися от сунната, пусть сами подумают, не отвергли ли они хадис Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям)? На самом деле двадцать рака'атов вместо восьми не нравится потому, что это суннат. Читать восемь рака'атов легко

и удобно. Человек быстро освобождается. В сегодняшней религии имеются все удобства для недовольных религией и любящих комфорт.

Маулана Касим Нанотви (рахматуллахи 'aleyхи) сказал:

«Что же касается таравиха, то сегодняшние муллы его очень облегчили. Из двадцати сделали восемь. И всем это понравилось, потому что легко, но никто не понимает, что восемь рака'атов, которые приведены в хадисе, – это рака'аты тахаджуда. Тахаджуд – это одно, а таравих – другое. Таравих же – это двадцать рака'атов». («Гасфиятуль 'Акаид» стр. 38).

Когда надо рассматривать источник хадиса?

Здесь надо обратить внимание на одну вещь. Люди, которые считают восемь рака'атов суннатом, а двадцать не суннатом, очень стараются доказать слабость хадиса 'Абдуллы ибн 'Аббаса (радиаллаху 'анху) о двадцати рака'атах таравих из-за одного передатчика. Но они забывают, у каких хадисов необходимо рассматривать иснад.

Один хадис – это тот, который был единодушно принят всей общиной. Сахабы (радиаллаху 'анхум), таби'ины, таба' таби'ины, четыре имама и учёные исследователи – все его признали. И все по нему поступают. Второй – это тот, в котором есть разногласия. С выводом из него не согласились ни сахабы, ни их потомки. Ясно, что надо смотреть источник второго хадиса, а не первого.

Маулана Муфтий 'Абдурахим пишет:

«Необходимость в иснаде возникает там, где есть разногласия. Например, говорил ли Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) «амин» вслух или про себя. А там, где нет разногласия, и, начиная со времени сахабов до сегодняшнего дня, среди всех учёных, толкователей хадисов и имамов-муджтахидов, которым люди доверяют, имеется единогласие, данное согласие, таватур действием и принятие хадиса само по себе является иснадом, и даже очень надёжным иснадом». («Фатава Рахимия» т.1, стр. 291).

Количество рака'атов тахаджуда

Сторонники восьми рака'атов таравиха говорят, что таравих и тахаджуд – это один и тот же намаз. Если читать его не в рамазане, то будет тахаджуд, а в рамазане он называется таравих. Во-первых, заявление о том, что один и тот же намаз в рамазане становится таравихом, а не в рамазане тахаджудом, бездоказательно. Даже, если допустить, что это правильно, то и тогда никак нельзя доказать, что таравих – это не больше, не меньше, а определённо восемь рака'атов. Потому что не было такого, чтобы Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) в рамазане и вне рамазана постоянно читал одиннадцать рака'атов вместе с витром, (восемь рака'атов тахаджуд и три рака'ата витр). Подтверждается из

этого прочитал два рака'ата короче предыдущих двух, затем читал два рака'ата, которые были короче предыдущих двух рака'атов, а затем прочитал витр — всего получается тринадцать рака'атов (т.е. десять рака'атов тахаджуд и три рака'ата витр)». (Муслим т.1, стр. 262, «Муатта имам Малик» стр. 45, Абу Дауд т.1, стр. 209).

Маулана 'Абдуррахман Мубаракпури пишет:

انه قد ثبت ان رسول الله كان يصلى ثلث عشرة ركعة سوى ركعتي الفجر
(تحفة الاخوذى ج ٢ ص ٧٣)

«Подтверждено, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), помимо двух рака'атов сунната утреннего намаза, читал тринадцать рака'атов». («Тухфатуль Ахвази» т.2, стр. 73).

Теперь люди, которые говорят, что тахаджуд и таравих – это один и тот же намаз и ограничивают таравих восьмью рака'атами, и не считают суннатом больше этого количества или меньше, пусть поразмыслят. Если достоверно подтверждается четыре, шесть, восемь и десять рака'атов, тогда как их заявление может быть правильным? В случае, если считать таравих и тахаджуд одним и тем же намазом, тогда надо называть суннатом также и четыре, шесть и десять рака'атов таравих. Они же этого не делают, а считают суннатом именно восемь рака'атов.

Если хадис 'Айши (радиаллаху 'анха):

ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة

«Ни во время рамазана, ни в другие месяцы Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) не совершал ночью намаз более, чем в одиннадцать рака'атов», — означает, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), кроме витра, никогда не читал больше или меньше, чем восемь рака'атов, тогда он отрицает другие хадисы, переданные самой 'Айшой (радиаллаху 'анха). Поэтому если признать это постоянной практикой Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) в отношении тахаджуда, тогда не остаётся сомнения, что данный хадис 'Айши (радиаллаху 'анха) принадлежит к имеющим несогласованность (идтираб). Так как в этом случае не остаётся возможности согласовать этот хадис с другими. Конечно же, если подразумевать, что все другие хадисы относятся к разным обстоятельствам и ситуациям, а восемь рака'атов тахаджуда Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) читал часто, тогда все хадисы соответствуют друг другу, и не остаётся никаких сомнений. Но в этом случае у считающих таравих тахаджудом и ограничивающих его восьмью рака'атами не остаётся доказательств. Им надо бы говорить, что вообще суннатом являются восемь рака'атов таравих, а иногда также четыре, шесть и десять рака'атов. Они же так не говорят, а, наоборот, считают суннатом всегда только восемь рака'атов, не больше и не меньше.

«Сахих ибн Хузейма» и намаз тахаджуд:

Имам Абу Бакр ибн Исхак ибн Хузейма Мухаддис Нишапури (рахматуллахи 'aleyхи) полностью выправил данный вопрос. В первую очередь он привёл хадисы 'Абдуллы ибн 'Аббаса и Джабира (радиаллаху 'анхум), в которых они говорят, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) читал тринадцать рака'атов тахаджуд, включая витр. («Сахих ибн Хузейма» т.2, стр. 192).

Затем рассказал хадис 'Айши (радиаллаху 'анха), в котором она говорит, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) как в рамазане, так и вне рамазана читал не более одиннадцати рака'атов. («Сахих ибн Хузейма» т.2, стр. 192).

Затем передал другой хадис 'Айши (радиаллаху 'анха), что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) читал семь рака'атов тахаджуда с витром. («Сахих ибн Хузейма» т.2, стр. 192).

Приведя эти три хадиса, согласовывая их друг с другом, он озаглавил тему следующим образом:

باب ذكر الخبر الدال على ان هذه الاخبار الثلاثة التي ذكرتها ليست بمتضادة ولا متهاترة والدليل على ان النبي قد كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة على ما اخبر ابن عباس ثم نقص ركعتين فكان يصلي احدى عشرة ركعة من الليل على ما اخبر ابو سلمة عن عائشة تم نقص من صلوة الليل ركعتين فكان يصلي من الليل تسع ركعات على ما اخبر عبدالله بن شقيق عن عائشة .

«Глава о том, что эти три хадиса, которые я привёл, не противоречат друг другу». Доказательством этого является то, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сначала читал тринадцать рака'атов (включая витр), как сказано в хадисе 'Абдуллы ибн 'Аббаса (радиаллаху 'анхума). Затем убавил два рака'ата и начал читать одиннадцать рака'атов (включая витр), как передал Абу Саляма (рахматуллахи 'aleyхи) со слов 'Айши (радиаллаху 'анха). Затем убавил ещё два рака'ата и начал читать девять рака'атов, как передал 'Абдуллах ибн Шакик со слов 'Айши (радиаллаху 'анха)».

Затем автор привёл следующий хадис 'Айши (радиаллаху 'анха):

عن ابي اسحاق الهمداني عن مسروق انه دخل على عائشة فسألها عن صلوة رسول الله فقالت كان يصلي ثلاث عشرة ركعة من الليل ثم انه صلى احدى عشرة ركعة وترك ركعتين ثم قبض حين قبض وهو يصلي في الليل بتسع ركعات وكان اخر صلوته من الليل الوتر (صحيح ابن خزيمة ج ٢ ص ١٩٣ ، ابوداؤد ج ١ ص ٢٠٩)

Абу Исхак Хамдани (рахматуллахи 'aleyхи) передаёт, что Масрук (рахматуллахи 'aleyхи) пришёл к 'Айше (радиаллаху 'анха) и спросил у неё о тахаджуд намазе Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям). 'Айша (радиаллаху 'анха) сказала: «Сначала он читал тринадцать рака'атов, потом читал одиннадцать рака'атов, оставив два рака'ата. Затем, перед смертью, читал девять рака'атов, и его последним ночным

намазом был витр, (т.е. в конце тахаджуда он читал витр)». («Сахих ибн Хузейма» т.2, стр. 193).

После этого о приведённых хадисах про тахаджуд он даёт заключение:

قال ابو بكر (ناخذ) بالاخبار كلها التي اخرجنا ها في كتاب الكبير في عدد صلوة النبي بالدليل واختلاف الرواة في عدد ها كاختلافهم في هذه الاخبار التي ذكرتها في هذا الكتاب ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في بعض الليالي اكثر مما يصلي في بعض ، فكل من اخبر من اصحاب النبي او من ازواجه او غير من النساء ان النبي صلى من الدليل عدداً من الصلوة او صلى بصفة فقد صلى النبي تلك الصلوة في بعض الليالي بذلك العدد وبتلك الصفة وهذا الاختلاف من جنس المباح ، فجاز للمرا ان يصلي اي عدد احب من الصلوة لما روي عن النبي انه صلى له من الصلوة التي رويت عن النبي انه صلها لاحظر على احد في شئ منها (حواله المذكور)

Абу Бакр ибн Хузейма рассказывает: «Я взял все хадисы о количестве рака'атов тахаджуда Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), которые я собрал в книге "Аль-Кабир". И разногласие передатчиков о количестве рака'атов такое же, как в хадисах, которые я привёл в этой книге (т.е. «Сахих ибн Хузейма» прим. издат.). Поистине, Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) в некоторые ночи читал больше, чем в другие. Сахабы (радиаллаху 'анхум) Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), его пречистые жены или другие женщины сахабият (радиаллаху 'анхунна) рассказали о тех количествах рака'атов тахаджуд намаза Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) или упомянули об особенностях его чтения по той причине, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) в некоторые ночи читал именно так (как они рассказали). И данное разногласие относится к разрешённой категории. Следовательно, разрешается читать любое количество, какое нравится, из переданных от Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям). Также разрешается читать любым способом, который нравится, из переданных от Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям). Нет в них ни для кого ничего запретного¹». («Сахих ибн Хузейма» т.2, стр. 193).

Если именно тахаджуд намаз в рамазане становится таравихом, тогда сторонникам восьми рака'атов надо объявить, что суннатом в таравихе будут все количества рака'атов тахаджуда и способы его чтения, которые переданы от Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), будь то восемь рака'атов, или больше, или меньше.

Удивительно и достойно сожаления, что прилагаются большие усилия, чтобы называть таравих тахаджудом рамазана, но не называют суннатом большее или меньшее восьми количество рака'атов, как в тахаджуде, а

¹ Точно также Хафиз ибн Хаджар (рахматуллахи 'aleyхи) согласовал разные версии 'Айши (радиаллаху 'анха). («Фатхуль Бари» т.3, стр. 21).

упорно настаивают на том, что суннатом является только восемь рака'атов.

Тахаджуд и таравих – это разные намазы

Вышесказанное относится к случаю, если признать версию тех, кто говорит, что тахаджуд и таравих – это один и тот же намаз. Но, по нашему мнению, в действительности тахаджуд и таравих – это два разных намаза, поэтому мы не признаем, что хадис, в котором сказано: «Как в рамазане, так и вне рамазана не читал более одиннадцати рака'атов», относится к таравиху, а наоборот, это было сказано про намаз тахаджуд, который совершается как в рамазане, так и вне рамазана.

Тахаджуд и таравих различаются по следующим причинам:

1. Приказ читать тахаджуд исходит из самого Корана.

فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ (بنی اسرائیل - ۷۹)

«И читай тахаджуд некоторую часть ночи, и это дополнение специально для тебя». («Сыны Израиля» 79)

يَا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا • نِصْفَهُ أَوْ انْقِصْ مِنْهُ قَلِيلًا • أَوْ زِدْ عَلَيْهِ (مزمّل - ۴)

«О завернувшийся! Выстаивай ночь, кроме небольшого, половину её, или чуть меньше, или чуть больше». («Завернувшийся» 4).

А приказ читать таравих исходит из хадиса.

عن عبدالرحمن بن عوف ان رسول الله ذكر شهر رمضان فقال شهر كتب الله عليكم صيامه وسننت لكم قيامه (ابن ماجه ص ۹۵)

‘Абдурахман ибн ‘Ауф (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), упоминая благословенный рамазан, сказал: «Это месяц, в котором Аллах предписал вам уразу, а я сделал для вас суннатом намаз (в его ночи)». (Ибн Маджа стр. 95).

2. Вся община согласна с тем, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал таравих за всю жизнь только три дня. Теперь, если таравих и тахаджуд – это одно и то же, тогда тахаджуд Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в остальные дни того же рамазана, в котором он читал три дня таравих, надо тоже называть таравихом. Но если спросить сторонников восьми рака'атов, то они назовут намаз в остальные дни тахаджудом, а не таравихом, хотя он тоже совершался в рамазане. С другой же стороны, они заявляют, что таравих и тахаджуд – это один и тот же намаз.

3. Тахаджуд намаз являлся фарзом для Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), а таравих он читал всего лишь три дня. Ни в одном достоверном или слабом хадисе не приводится, чтобы одиннадцать месяцев для Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) был фарзом тахаджуд, а в рамазане таравих, или что этот же намаз в рамазане считается таравихом.

4. Между тахаджудом и таравихом есть также различие в том, что о количестве рака'атов тахаджуда от Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) передано ясно. Это минимум четыре (вместе с витром – семь) и максимум десять (вместе с витром – тринадцать), как были приведены об этом хадисы ранее. А о количестве рака'атов таравиха ясно не сказано, как уже обсуждалось подробно.

5. Из практики имама Бухари (рахматуллахи 'aleyхи) также подтверждается, что это два разных намаза. Обычно, в рамазане в первой части ночи он читал намаз с джама'атом из своих учеников и в нём заканчивал одно прочтение Корана, а во время сухура читал отдельно, и на каждый третий день заканчивал Коран полностью. В каждом рака'ате таравиха читал по двадцать аятов. Хафиз ибн Хаджар (рахматуллахи 'aleyхи) пишет:

كان محمد بن اسمعيل البخاري اذا كان اول ليلة من شهر رمضان يجتمع اليه اصحابه فيصلون بهم ويقرا في كل ركعة عشرين اية وكذلك الي ان يختم القرآن وكان يقرأ في السد حراميين النص ف الى الثلث من القرآن فيختم عند السحر في كل ثلاث ليال (هدى الساري مقدمه فتح الباري ص ٤٨١)

«В первую ночь рамазана у имама Мухаммада ибн Исмаиля Бухари (рахматуллахи 'aleyхи) собирались его ученики, он вёл с ними намаз и в каждом рака'ате читал по двадцать аятов, и так продолжалось до завершения прочтения Корана. И во время сухура (т.е. в тахаджуде) он читал от половины до трети Корана, таким образом, во время сухура каждые три ночи он заканчивал один Коран». («Мукаддама Фатхуль бари» стр. 481).

6. Таяк ибн 'Али (радиаллаху 'анху) также считал эти два намаза разными. Его сын Кайс ибн Таяк (рахматуллахи 'aleyхи) передаёт:

زارنا طلق بن علي في يوم من رمضان وامسلى عندنا و افطر ثم قام بنا تارك الليلة و اوتر بنا ثم انحدر الي مسجده فصلى باصحابه حتى اذا بقى الوتر قدم رجلا فقال او تر يا صاحبك فاني سمعت رسول الله يقول لاوتران في ليلة (ابوداود ج ١ ص ٢١٩)

«Таяк ибн 'Али (радиаллаху 'анху) навестил нас в один из дней рамазана и вечером сделал с нами ифтар (разговение). Затем в ту же ночь он провёл с нами намаз, а также прочитал витр. Затем он ушёл в свою мечеть и провёл намаз своим товарищам. Когда остался витр, то он вывел вперёд одного человека из стоящих за ним и сказал: «Проведи витр своим товарищам¹. Я слышал, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сказал: «В одну ночь нет двух витров»».

¹ Из этого риваята следует, что Таяк ибн 'Али (радиаллаху 'анху) считал тахаджуд с джама'атом разрешенным, потому что в вопросах, в которых сделали иджтихад, допускается разногласие.

Таким образом стало известно, что первый намаз, который прочитал Таяк ибн ‘Али (радиаллаху ‘анху) с витром, был таравих, а который он прочитал в мечети, был намаз тахаджуд.

В книге по фикху ханбалитов “Макна” приводится:

ثم التراويح وهي عشرون ركعة يقوم بها في رمضان في جماعة ويوتر بعدها في الجماعة فان كان له تهجد جعل الوتر بعده .

«Таравих – это двадцать рака‘атов с джама‘атом в рамазане. После него также надо читать витр с джама‘атом, а если ещё хотите читать тахаджуд, то читайте витр после тахаджуа».

Это доказывает, что таравих и тахаджуд – два разных намаза. Кроме этого, в сноске этой книги приведён следующий вопрос имама Ахмада ибн Ханбала, который передал внук Шейха Мухаммада ибн ‘Абдульвахаба: «Если человек, который читает и таравих, и тахаджуд, после таравиха участвует в витр намазе за имамом, то ему не надо совершать саям вместе с имамом после третьего рака‘ата, а ему надо встать и читать ещё один рака‘ат, чтобы было четыре рака‘ата. Затем, после чтения тахаджуа пусть также прочитает и витр вместе, чтобы не получился витр два раза в одну ночь, что запрещено в хадисах¹». («Рака‘ати таравих мазил» стр. 119).

8. В начале ислама также как и для Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) намаз тахаджуд являлся обязательным для всей общины, но через год этот приказ был отменён. И для общины он стал нафлем (добровольным).

عن سعد بن هشام قال قلت حدثني عن قيام الليل قالت ألسدت تقرأ بآيها المزمّل قال قلت بلى قالت فان اول هذه السورة نزلت فقام اصحاب رسول الله حتى انتدخت اقدامهم وحبس خاتمها في السماء اثني عشر شهرا ثم نزل اخرها فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة (ابوداود شريف ج ١ ص ٢٠٦)

Са‘д ибн Хишам (рахматуллахи ‘aleyhi) рассказывает, что он спросил у ‘Айши (радиаллаху ‘анха): «Расскажите мне о ночном намазе (тахаджуде) Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям)». Она сказала: «Разве ты не читаешь **يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ** (О завернувшийся)». Са‘д ибн Хишам ответил: «Почему нет?» Она сказала: «Когда была ниспослана первая часть этой суры, то сподвижники Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyhi уа саллям) начали читать намаз, что даже опухали их ноги. Последняя часть этой суры задерживалась в небесах двенадцать месяцев, а после того, как её последняя часть была ниспослана, то обязательное выстаивание ночи (тахаджуд) стало нафлем». (Абу Дауд т.1, стр. 202).

‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анхума) тоже передал хадис с похожим смыслом. (см. Абу Дауд т.1, стр. 201).

¹ См. предыдущее.

В начале ислама, когда тахаджуд намаз являлся обязательным для всех мусульман, не было таравих намаза. После переселения, когда ураза рамазана стала обязательной, вместе с ней был упомянут и таравих дополнительно к обязательным намазам. В то время Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в одном из своих наставлений сказал:

جعل الله صيامه فريضة وقيام ليله تطوعاً رواه البيهقي (مشكوة ج ١ ص ١٧٣)
«Аллах Та‘аля сделал в месяц рамазан уразу фарзом (обязательной), а ночной намаз в нём нафлем¹». («Мишкат» т. 1, стр. 173).

Если тахаджуд намаз становится таравихом, тогда нет необходимости говорить **قيام ليله تطوعاً** («ночной намаз в нём нафлем»), а было бы сказано, что намаз тахаджуд, который как в рамазане, так и не в рамазане являлся фарзом, теперь как в рамазане, так и вне рамазана стал нафлем.

В хадисе Ибн Маджа передаётся:

كتب الله عليكم صيامه وسنتت لكم قيامه (ص ٩٥)
«Аллах Та‘аля сделал для вас обязательной уразу в рамазане, а ночной намаз в нём я сделал для вас суннатом». (стр. 95).

Из данного хадиса следует, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сделал суннатом «кыяму рамазан» (таравих), а тахаджуд уже до этого приказом Аллаха являлся нафлем. Это доказывает, что тахаджуд и таравих – разные намазы, которые были назначены в разное время. Читать тахаджуд приказывает Коран:

فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ، النج
Читать таравих велено в хадисах Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям),

سنتت لكم قيامه. النج
9. Много хадисов приведено о том, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал тахаджуд в конце ночи. Завершив тахаджуд, он читал витр, после чего иногда читал два рака‘ата нафль, а иногда и не читал, затем ложился, чтобы немного отдохнуть, а иногда и не ложился, и в то время делали азан утреннего намаза. (Бухари т.1, стр. 153, Муслим т.1, стр. 253).

Ясно, что утренний азан или его близость по завершении тахаджуда и витра является явным доказательством того, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал тахаджуд в конце ночи, и это было его обычной практикой.

Таравих же, напротив, он читал в начале ночи. Так в первый день, когда закончился таравих, прошла одна треть ночи. **حتى ذهب ثلث الليل** (Абу Дауд т.1, стр. 211, Тирмизи т.1, стр. 99). Во второй день, когда завершился таравих, прошла уже половина ночи. **حتى ذهب شطر الليل** (Абу Дауд т.1, стр.

¹ Здесь слово “нафль” приведено в противоположность фарзу. В него входит все, что есть, помимо фарзов: и суннат муаккада, и суннат гайр муаккада.

211, Тирмизи т.1, стр. 99). А в третий день, когда завершился таравих, то уже наступило время сухура. Его читали от начала ночи до конца. **حتى خشينا ان يفوتنا الفلاح قلت و ما الفلاح قال السحور(حواله مذکورہ** (Абу Дауд т.1, стр. 211, Тирмизи т.1, стр. 99).

10. Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал тахаджуд всегда отдельно, никогда не звал кого-нибудь присоединиться к нему. Другое дело, если кто-нибудь сам присоединялся. Например, однажды ‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анхума) присоединился к нему. (Абу Дауд т.1, стр. 208).

Но таравих все три дня проходил с джама‘атом, и Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), позвав своих домашних, присоединил к нему и женщин. (Тирмизи т.1, стр. 99, Абу Дауд т.1, стр. 211).

11. Никогда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) не бодрствовал всю ночь, чтобы читать тахаджуд намаз, но и спал ночью, и бодрствовал, читая тахаджуд. (Бухари т.1, стр. 153).

‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказывает:

ولا أعلم نبي الله قرأ القرآن كله في ليلة ولا صلى ليلة الى الصبح ولا صام شهراً كاملاً غير رمضان (مسلم ج ١ ص ٢٥٦، ابوداؤد ج ١ ص ٢٠٦)

«Я не знаю, чтобы Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), прочитывал весь Коран за одну ночь, или всю ночь до утра читал бы намаз, или держал бы уразу весь месяц, помимо рамазана». (Муслим т.1, стр. 256, Абу Дауд т.1, стр. 206).

И бодрствование из-за намаза таравих в третью ночь подтверждается версией Абу Зарра (радиаллаху ‘анху): **حتى خشينا ان يفوتنا الفلاح** (Абу Дауд т.1, стр. 211, Тирмизи т.1, стр. 99). Об этом также знала ‘Айша (радиаллаху ‘анха), потому что в третью ночь Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) присоединил к намазу своих пречистых жён. (Абу Дауд т.1, стр. 211, Тирмизи т.1, стр. 99).

‘Айша (радиаллаху ‘анха) является одной из великих жен Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Когда она говорит, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) никогда не читал намаз всю ночь до утра, то ясно, что имеется в виду тахаджуд намаз. Иначе, в намазе таравих в третий день, который читали до утра, она участвовала сама.

12. В хадисе приводится, что насколько Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) стремился совершать дополнительные поклонения в рамазанах, в другие месяцы столько не было. В другие месяцы, кроме рамазана, он не проводил всю ночь в намазе. Таким же образом, в рамазанах ещё больше увеличивалась его щедрость и желание тратить на пути Аллаха. (Бухари т.1, стр. 255).

С другой стороны, из хадиса ‘Айши (радиаллаху ‘анха) становится известно, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) как в

рамазане, так и вне рамазана читал одиннадцать рака'атов, включая витр. Теперь возникает вопрос. Если и в рамазане также Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) читал только одиннадцать рака'атов, то когда же было большое усердие в поклонении, о котором упомянуто в хадисе? Получается, что поклонение в рамазане и вне рамазана было одинаково. Придётся признать, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) читал таравих отдельно, а тахаджуд отдельно. Только таким образом будет очевидным большее усердие.

Если намаз в рамазане и не в рамазане был одинаковым, тогда как понимать следующие хадисы:

عن عائشة قالت كان رسول الله اذا دخل رمضان لم يات فراشه حتى ينسلك بيهفي

'Айша (радиаллаху 'анха) рассказывает: «Когда наступал рамазан, то Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) не ложился в свою постель, пока рамазан не заканчивался». (Бейхаки).

Про последние десять дней сказано особо:

عن عائشة قالت كان رسول الله اذا دخل العشر شد ميزره واحبب ليلاه وايظ اهله (بخارى ج ١ ص ٢٧١، مسلم ج ١ ص ٣٧٢، مسند حميدي ج ١ ص ٩٧)

'Айша (радиаллаху 'анха) сказала: «Когда наступали последние десять дней рамазана, Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) затягивал свой изар потуже, проводил ночи в поклонении и будил своих жён». (Бухари т.1, стр. 271, Муслим т.1, стр. 372, Муснад Хамиди т.1, стр. 97).

'Айша (радиаллаху 'анха) также передаёт:

كان رسول الله يجتهد في العشرالا واخرمالا يجتهد في غيره (مسلم ج ١ ص ٣٧٢)

«Сколько усердия проявлял Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) в последние десять дней рамазана, столько в другие дни рамазана он не проявлял». (Муслим т.1, стр. 372).

13. Из слов 'Умара (радиаллаху 'анху), которые он высказал, когда увидел таравих намаз, проходящий с джама'атом за Убай ибн Ка'бом (радиаллаху 'анху), также становится ясно:

نعمت البدعة هذه والتي تتامون عنها افضل من التي تقومون بعنى اخر الليل وكان الناس يقومون اوله (بخارى ج ١ ص ٢٦٩، مؤظ امام مالك ص ٤٣)

«Как прекрасно это нововведение (т.е. разным джама'атам собраться в один). Намаз, который вы просыпаете, лучше, чем намаз, который вы читаете, то есть (было бы лучше читать таравих) в конце ночи, но люди читают его в начале ночи». (Бухари т.1, стр. 269, «Муатта имам Малик» стр. 43).

Сказанное 'Умаром (радиаллаху 'анху) означает, что было бы лучше читать таравих в конце ночи, в то время, когда вы спите, а не в начале. Конец ночи – это время тахаджуд намаза. Если и таравих читать в конце

ночи, то за него можно получить награды за тахаджуд, потому что дополнительные намазы взаимозаменяют друг друга. Например, если во время духа намаза читать намаз кусуф (намаз при затмении солнца), то он заменяет духа намаз. Нет необходимости читать духа намаз отдельно. Таким же образом, если, придя в мечеть, человек прочитает суннат зухра и т.д., то это заменяет намаз тахийятуль масджид (приветствия мечети).

Таким же образом, если во время тахаджуда читать таравих, то этот таравих заменяет тахаджуд, и не остаётся необходимости читать тахаджуд отдельно. В третью ночь Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал таравих всю ночь, и сахабы (радиаллаху ‘анхум) побоялись даже пропустить сухур. В ту ночь, очевидно, не говорится, чтобы Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал отдельно тахаджуд, и причиной этого является взаимозаменяемость, поскольку тогда читали таравих до времени тахаджуда.

Вкратце, как намаз кусуф и намаз духа являются разными намазами, суннат зухра и приветствие мечети являются разными, но они заменяют друг друга, таким же образом, таравих и тахаджуд тоже заменяют друг друга.

Один вывод и ответ на него

Люди, называющие восемь рака‘атов суннатом, утверждают, что ‘Умар (радиаллаху ‘анху) также приказал читать восемь рака‘атов, т.е. включая витр, одиннадцать.

В доказательство они приводят следующий хадис из “Муатты имам Малик” и “Сунан Са‘ид ибн Мансур”:

مالك عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد انه قال قال امر عمر بن الخطاب ابي بن كعب وتميما الداري ان يقوموا للناس باحدى عشرة ركعة .

«Имам Малик передаёт от Мухаммада ибн Юсуфа, а он от Сайба ибн Язида (рахматуллахи ‘aleyхим): «‘Умар (радиаллаху ‘анху) приказал Убай ибн Ка‘бу и Тамиму Дари (радиаллаху ‘анхума), чтобы они читали людям одиннадцать рака‘атов».

Но данный хадис является сильно путанным, и он никак не достоин того, чтобы стать основанием для доказательства. Если посмотреть на вышеприведённый хадис, то от Сайба ибн Язида (радиаллаху ‘анху) его передаёт Мухаммад ибн Юсуф, а имам Малик (рахматуллахи ‘aleyхи) передал уже от него. Но от Мухаммада ибн Юсуфа этот хадис передал не только имам Малик (рахматуллахи ‘aleyхи), а ещё четыре ученика Мухаммада бин Юсуфа, т.е. Яхья ибн Катан, ‘Абдульазиз ибн Мухаммад, ибн Исхак и учитель ‘Абдурраззака. Интересно, что все ученики, включая имама Малика (рахматуллахи ‘aleyхи), передали этот хадис по-разному.

Например, в вышеприведённой версии имама Малика (рахматуллахи ‘aleyхи) сказано, что ‘Умар (радиаллаху ‘анху) приказал Убай ибн Ка‘бу и

Тамиму Дари (радиаллаху ‘анхума) проводить одиннадцать рака‘атов. Выполнили ли они это указание или нет – точно не сказано.

В версии Яхьи ибн Катана приведено, что ‘Умар (радиаллаху ‘анху) собрал людей за Убай ибн Ка‘бом и Тамимом Дари (радиаллаху ‘анхума), и они читали людям одиннадцать рака‘атов. В этой версии не упоминается, читали ли они одиннадцать рака‘атов по своему усмотрению или по приказу ‘Умара (радиаллаху ‘анху).

В версии ‘Абдульазиза ибн Мухаммада передаётся, что во время ‘Умара (радиаллаху ‘анху) они читали одиннадцать рака‘атов. Здесь не упоминается ни про приказ ‘Умара (радиаллаху ‘анху), ни про Убай ибн Ка‘ба и Тамима Дари (радиаллаху ‘анхума).

В версии Ибн Исхака сказано, что во время ‘Умара (радиаллаху ‘анху) они читали в рамазане тринадцать рака‘атов. В этой версии, во-первых, упомянуто тринадцать вместо одиннадцати рака‘атов, но не упоминается ни про приказ ‘Умара (радиаллаху ‘анху), ни про Убай ибн Ка‘ба и Тамима Дари (радиаллаху ‘анхума).

В версии учителя ‘Абдурраззака передаётся, что ‘Умар (радиаллаху ‘анху) приказал читать двадцать один рака‘ат, т.е. ни одиннадцать, ни тринадцать, а двадцать один.

С одной стороны, посмотрите на противоречие пяти учеников Мухаммада ибн Юсуфа (рахматуллахи ‘aleyхи), а с другой стороны, надо иметь в виду, что есть ещё один передатчик Язид ибн Хасифа, который также передал этот хадис от самого Сайба ибн Язида (радиаллаху ‘анху). Его хадис приведён у Бейхаки (стр.496) следующим образом:

انبأ ابن ابي ذئب عن يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة .
Ибн Аби Зиб от Язида ибн Хасифы, а он от Сайба ибн Язида (радиаллаху ‘анху) передаёт: «Во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху) в рамазане читали двадцать рака‘атов».

В этом хадисе явно упомянуто про двадцать рака‘атов таравих во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху). Кроме этого, надо иметь в виду, что от Язида ибн Хасифы этот хадис передали два ученика, Ибн Аби Зиб и Мухаммад ибн Джа‘фар. И в рассказе обоих учеников нет противоречия. Оба передали его одними и теми же словами, что их учитель Язид ибн Хасифа передал от своего учителя Сайба ибн Язида (радиаллаху ‘анху), что во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху) читали двадцать рака‘атов таравих.

В таком случае, против сомнительных и противоречащих версий пяти учеников Мухаммада ибн Юсуфа (рахматуллахи ‘aleyхи) требованием справедливости и честности будет сделать осью доказательства бесспорные, взаимосогласные версии обоих учеников Язида ибн Хасифы.

Происхождение хадиса Язида ибн Хасифы (рахматуллахи ‘aleyхи) о двадцати рака‘атах имам Навави (рахматуллахи ‘aleyхи), имам ‘Ираки (рахматуллахи ‘aleyхи), ‘Аллама Субки (рахматуллахи ‘aleyхи) считали достоверным. (см. “Тухфатуль Ахьяр фи Ихьяи Суннати Сайидиль Абрар” стр. 192).

Напротив этого, ‘Аллама ибн ‘Абдуль Бар (рахматуллахи ‘aleyхи) в “Шарх Муатта” хадис Мухаммада ибн Юсуфа про одиннадцать рака‘атов считает выдумкой передатчика.

قال ابن عبد البر هذه الرواية وهم والذى صح انهم كانوا يقومون على عهد عمر بعشرين ركعة (مرقات ج ٢ ص ١٧٤، اوجز ج ١ ص ٣٩٤، بذل ج ٢ ص ٣٠٥، تحفة الاخيار ص ١٩١)

Ибн ‘Абдуль Бар (рахматуллахи ‘aleyхи) сказал: «Данная версия является выдумкой передатчика, и правильная версия – это та, в которой сказано, что во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху) люди читали двадцать рака‘атов». («Миркат» т.2, стр. 174, «Ауджаз» т.1, стр. 394, «Базль» т.2, стр. 305, «Тухфатуль Ахьяр» стр. 191).

Некоторые люди в растолкованиях, если даже и назвали данный хадис достоверным, но сказали, что сначала таравих вместе с витром был в одиннадцать рака‘атов, затем было установлено двадцать рака‘атов. Это было сделано навсегда, и все с этим согласились. (см. «Миркат» т.2, стр. 174, «Ауджаз» т.1, стр. 394, «Базль» т.2, стр. 305, «Тухфатуль Ахьяр» стр. 191).

Имеются сотни хадисов о количестве рака‘атов таравиха времени правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху), в которых ясно названо число двадцать. Можно ли, в противоположность этому, принимать только один хадис без растолкования в его поверхностном значении, и то сомнительный и шаткий, в котором вместо двадцати упоминается одиннадцать рака‘атов. Тогда как от того же учителя (Сайба ибн Язида (радиаллаху ‘анху)) его второй ученик (Язид ибн Хасифа) передаёт версию именно о двадцати рака‘атах. В ней нет никаких сомнений и неясности, а наоборот, сотни хадисов подкрепляют её¹. В самой книге “Муатта имам Малик” имеется следующий хадис, переданный имамом Маликом:

مالك عن يزيد بن رومان انه قال كان الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان بثلاث وعشرين ركعة (ص ٤٣)

«Имам Малик передаёт со слов Язида ибн Румана, что люди (сахабы и таби‘ины) во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху) читали в рамазане двадцать три рака‘ата». (стр. 43).

¹ Подробнее по этой теме см. “Ракати Таравих Мазил бард Анвар Масабих” великого толкователя хадисов Мауланы Наджибуррахмана.

ДВАДЦАТЬ РАКА'АТОВ ТАРАВИХ И ИМАМЫ ХАНАФИТЫ

Каждый год во время рамазана в разных местах страны некоторые люди вешают плакаты, в которых настойчиво утверждается, что только восемь рака'атов таравиха есть суннат, а двадцать рака'атов — не суннат. Больше этого, приписывают имамам-ханафитам, что они, якобы, сами считали двадцать рака'атов не соответствующими суннату, а восемь рака'атов таравих суннатом. В связи с этим, искаженно передаются некоторые их речи.

Но что же является истиной? Давайте посмотрим на данный вопрос в свете их подробных и ясных высказываний.

Имам А'зам Абу Ханифа (рахматуллахи 'aleyхи)

Однажды имам Абу Юсуф, известный ученик имама Абу Ханифы (рахматуллахи 'aleyхима) спросил у него:

هل كان لعمر رضي الله عنه عهد من النبي في عشرين ركعة فقال له ابو حنيفة رحمه الله تعالى لم يكن عمر رضي الله عنه مبتدعا (فيض الباري شرح بخارى ج ٢ ص ٤٢٠، العرف الشدي ص ٣٣٠، البحر الرائق ج ٢ ص ٦٦، طحاوي ص ٢٤٦)

«Узнавал ли 'Умар (радиаллаху 'анху) у Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) о двадцати рака'атах таравиха? Имам Абу Ханифа (рахматуллахи 'aleyхи) сказал: «'Умар (радиаллаху 'анху) не был вводящим новшества». (Это означает, что, конечно же, 'Умар (радиаллаху 'анху) слышал что-нибудь у Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) про двадцать рака'атов, иначе бы он не назначил их по своему желанию). («Фейзул Бари Шарх Бухари» т.2, стр. 420, «Аль-'Арф Аш-шази» стр. 330, «Аль-Бахр Ар-ракайк» т.2, стр. 66, Тахтави стр. 246).

В "Асар имам Абу Юсуф" приводится:

عن ابيه عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان الناس كانوا يصلون خمس ترويحيات في رمضان (ص ٤١)

«Юсуф от своего отца имама Абу Юсуфа, а тот от имама Абу Ханифы, он от Хаммада, а он от Ибрахима Нах'и (рахматуллахи 'aleyхим) передаёт, что люди (сахабы и таби'ины) в рамазане читали пять тарвихов¹». (стр. 41).

Имам Сархаси (рахматуллахи 'aleyхи)

Имам Сархаси (рахматуллахи 'aleyхи) в своей известной книге "Аль-Мабсут", которая заключает в себя "Захир риваят" имама Мухаммада (рахматуллахи 'aleyхи) говорит:

فانها عشرون ركعة سوى الوتر عندنا وقال مالك رحمه الله تعالى السنة فيها ستة وثلاثون فيل من اراد ان يع مل بقول مالك رحمه الله تعالى ويسد لك

¹ Тарвиха состоит из четырёх рака'атов, таким образом, пять тарвихов – это двадцать рака'атов.

مسلكه ينبغي ان يفعل كما قال ابو حنيفة رحمه الله تعالى يصلي عشرين ركعة كما هو السنة ويصلي الباقي فرادى كل تسلمتين اربع ركعات وهذا مذهبنا وقال الشافعي رحمه الله تعالى لا باس باداء الكل جماعة (مبسوط ج ٢ ص ١٤٤)

«По нашему мнению, таравих, без витра, – это двадцать рака'атов, а имам Малик (рахматуллахи 'aleyхи) говорит, что суннатом в таравихе является тридцать шесть рака'атов. Сказано, если человек хочет поступать по мазхабу и высказыванию имама Малика (рахматуллахи 'aleyхи), ему следует поступать так, как сказал имам Абу Ханифа (рахматуллахи 'aleyхи). То есть читать двадцать рака'атов с джама'атом, потому что это является суннатом, а затем читать отдельно (шестнадцать рака'атов). Чтобы в каждом четырех рака'атах совершались два саляма (т.е. по два рака'ата), – это есть наш мазхаб. А имам Шафи'и (рахматуллахи 'aleyхи) сказал, что не возбраняется читать все тридцать шесть рака'атов с джама'атом».

‘Аллама Касани (рахматуллахи ‘aleyхи)

‘Аллама ‘Аляуддин Аби Бакр ибн Мас‘уд Касани (рахматуллахи 'aleyхи) пишет:

وا ما قدرها فاعشرون ركعة في عشرتس ليمات في خمس ترويحيات كل تسلمتين ترويحة وهذا قول عامة العلماء وقال مالك في قول ستة وثلاثون ركعة وفي قول ستة وعشرون ركعة والصحيح قول العامة لما روى ان عمر رضي الله عنه جمع اصحاب رسول الله في شهر رمضان على ابي بن كعب فصلى بهم في كل ليلة عشرين ركعة ولم يكر عليه احد فيكون اجماعاً منهم على ذلك (بدائع الصنائع ج ١ ص ٢٨٨)

«Количество рака'атов таравих – это двадцать, с десятью салямами в пяти тарвихатах, после каждого двух салямов надо читать одну тарвиху. Это и есть высказывание большинства учёных. А имам Малик (рахматуллахи 'aleyхи) в одном высказывании говорит тридцать шесть рака'атов, в другом – двадцать шесть. И правильным является высказывание большинства учёных, потому что передаётся, что ‘Умар (радиаллаху 'анху) в рамазане собрал сахабов Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) за Убай ибн Ка'бом. И каждую ночь он читал двадцать рака'атов. Никто ему не возразил. Сахабы (радиаллаху 'анхум) единодушно согласились с этим». («Бидаи‘ Ас-Санаи‘») т.1, стр. 288).

‘Аллама Бурхануддин Маргинани (рахматуллахи ‘aleyхи)

Автор “Хидая” ‘Аллама Бурхануддин Маргинани также назвал двадцать рака'атов таравиха суннатом. И рассказал, что имам Хасан ибн Зияд (рахматуллахи 'aleyхи) передаёт со слов Абу Ханифы (рахматуллахи 'aleyхи), что именно двадцать рака'атов таравих является суннатом.

والا صح انها سنة كذا روى الحسن عن ابي حنيفة (هداية ج ١ ص ١٥١)

«Более правильно – это то, что двадцать рака‘атов является суннатом. Так передал Хасан ибн Зияд от Абу Ханифы (рахматуллахи ‘aleyхима)». («Хидая» т.1, стр. 151).

‘Аллама Бадруддин ‘Айни (рахматуллахи ‘aleyхи)

Толкователь Бухари ‘Аллама Бадруддин ‘Айни (рахматуллахи ‘aleyхи) в книге «‘Умдатуль Кари шарх Бухари» пишет:

ان عدد ها عشرون ركعة و به قال الشافعي واد مد ونقله القا ضي عن جمهور العلماء وحكي ان الاسود بن يزيد كان يقوم باربعين ركعة ويوتر بسبع وعند مالك ستة وثلاثون ركعة غير الوتر واحتج على ذلك بعمل اهل المدينة واد تج اصحابنا والشافعية والحنابلة بما رواه البيهقي باسناد صحيح عن السائب بن يزيد الصحابي قال كانوا يقومون على عهد عمر رضي الله تعالى عنه بعشرين ركعة وعلى عهد عثمان وعلى رضي الله تعالى عنه ما مثله (عمدة القارى ج ٧ ص ١٧٨)

«Количество рака‘атов таравих – двадцать, это признают и имам Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyхи), и имам Ахмад ибн Ханбаль. И Кази ‘Ияз (рахматуллахи ‘aleyхи) передаёт эти двадцать рака‘атов от джумхура учёных и рассказывает, что Асвад ибн Язид (рахматуллахи ‘aleyхи) читал сорок рака‘атов таравих и семь рака‘атов витр. И по мнению имама Малика (рахматуллахи ‘aleyхи), надо читать тридцать шесть рака‘атов, помимо витра, и в доказательстве этого он приводит действие людей Медины. Наши люди (т.е. ханафиты), шафи‘иты и ханбалиты привели в доказательство хадис от Бейхаки с достоверным происхождением от сахаба Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) Сайба ибн Язида (радиаллаху ‘анху), что во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху) сахабы (радиаллаху ‘анхум) читали двадцать рака‘атов. И так же было во времена ‘Усмана и ‘Али (радиаллаху ‘анхума)». («‘Умдатуль Кари» т.7, стр. 178).

‘Аллама ибн Хуммам (рахматуллахи ‘aleyхи)

‘Аллама Камаль ибн Хуммам в «Шарх Хидая Фатхуль Кадир» пишет:

ثبت العشرون من زمن عمر في المؤطا عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين ركعة وروي البيهقي في المعرفة عن السائب بن يزيد قال كنا نقوم في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعشرين ركعة والوتر قال النووي في الخلاصة اسناده صحيح (فتح القدير ج ١ ص ٣٣٣)

«Двадцать рака‘атов во время ‘Умара (радиаллаху ‘анху) доказаны из хадиса в «Муатта имам Малик». Язид ибн Руман (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что люди во время ‘Умара (радиаллаху ‘анху) читали двадцать три рака‘ата, и Бейхаки передаёт в “Ма‘рифа” от Сайба ибн Язида, что они во время ‘Умара (радиаллаху ‘анху) читали двадцать рака‘атов. Имам Навави в “Хуласа” говорит, что его иснад является достоверным». («Фатхуль Кадир» т.1, стр. 333).

‘Аллама ибн Наджим Мисри (рахматуллахи ‘aleyхи)

‘Аллама Зейнул ‘Абидин ибн Наджим Мисри (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет:

والتراويح عشرون ركعة بعشر تسليمات بعد العشاء فى ليالى رمضان (الاشباه والنظائر ص ٤٧)

«Таравих – это двадцать рака‘атов, с десятью саламами после ‘иша ночами рамазана». («Аль-Ашбах Уанназайр» стр. 47).

Имам Абуль Баркат Насфи (рахматуллахи ‘aleyхи)

Имам Абуль Баркат Насфи (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет:

وسنّ فى رمضان عشرون ركعة بعشر تسليمات بعد العشاء قبل الوتر الخ (كنز الدقائق ص ٣٦)

«Суннатом в рамазана является чтение после ‘иша намаза перед витром двадцати рака‘атов с десятью саламами». («Канзуд дакаиқ» стр. 36).

Толкуя вышеприведённый текст, ‘Аллама Зейнул ‘Абидин (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит:

وقوله عشرون ركعة بيان كميتها وهو قول الجمهور لما فى المؤطا عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون فى زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين ركعة وعليه عمل الناس شرقا وغربا (البحر الرائق ج ٢ ص ٦٦)

«Сказанное автором “Канз” про двадцать рака‘атов, относится к таравиху. Таково же мнение всех учёных. В “Муатта имам Малик” Язид ибн Руман рассказал, что люди (сахабы и таби‘ины) во времена ‘Умара (радиаллаху ‘анху) читали двадцать три рака‘ата (включая витр), и соответственно поступают люди востока и запада». («Аль-Бахр Ар-райк» т.2, стр. 66).

Имам Ауз Джунди, известный как Кази Хан (рахматуллахи ‘aleyхи)

Имам Фахруддин Хасан ибн Мансур Ауз Джунди (рахматуллахи ‘aleyхи) в “Фатава Кази Хан” пишет:

مقدار التراويح عندنا صحابنا والشافعي ماروي الحسن عن ابي حنيفة قال القيام فى شهر رمضان سنة لا ينبغي تركها يصلّى لاهل كل مسجد فى مسجدهم كل ليلة سوى الوتر عشريّن ركعة خمس ترويحيات بعشر تسليمات يسلم فى كل ركعتين وقال مالك ان يصلّى ستاوتلين ركعة سوى الوتر لماروي عن عمرو على انها ما كانا يصليان ستة وثلاثين ولنا ماروي عن ابن عباس قال كان رسول الله يصلّى عشرين ركعة فى شهر رمضان ثم كان يوتر بثلاث بعدها خص رمضان بالذكر فالظاهر انه اراد به التراويح وهو المشهور من الصدحابة والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين وماروي مالك غير مشهور (فتاوى فاضيلان ج ١ ص ١١٠)

«Количество рака‘атов таравиха, по мнению наших имамов и имама Шафи‘и (рахматуллахи ‘aleyхи), такое же, как передал от Абу Ханифы Хасан ибн Зиад (рахматуллахи ‘aleyхима). Кьям в рамазана (т.е. чтение таравих) является суннатом, и оставлять его нехорошо. Людям каждой мечети в каждую ночь в своих мечетях, помимо витра, надо читать

двадцать рака'атов пяти тарвихами и десятью салямиами. После каждого второго рака'ата надо совершать салям. А имам Малик (рахматуллахи 'aleyхи) сказал, что надо читать тридцать шесть рака'атов, помимо витра, потому что рассказывается, что 'Умар и 'Али (радиаллаху 'анхума) оба читали тридцать шесть рака'атов. Нашим доказательством является тот хадис, который передал 'Абдуллах ибн 'Аббас (радиаллаху 'анхума), что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) в рамазане читал двадцать рака'атов, затем три рака'ата витр. 'Абдуллах ибн 'Аббас (радиаллаху 'анхума) упомянул рамазан особенно, следовательно, что имеется в виду тарвих. Про эти двадцать рака'атов известно также от сахабов и великих таби'инов. То, что передал имам Малик (рахматуллахи 'aleyхи), не является широко известным». («Фатава Казии Хан» т.1, стр. 110).

'Аллама Шарнаблали (рахматуллахи 'aleyхи)

'Аллама Абуль Ихлас Хасан ибн Аммар Шарнаблали (рахматуллахи 'aleyхи), считая двадцать рака'атов суннатом, рассказывая об их ценностях, пишет:

وإذ ما ثبت العشرون بمواظبة الخلفاء الراشدين ما عدا الصديق رضي الله تعالى عنهم ففي البخاري فتوى رسول الله والأمر على ذلك في خلافة أبي بكر وصدر من خلافة عمر دين جمعهم عمر على أبي بن كعب فقام بهم في رمضان فكان ذلك أول اجتماع الناس على قارئ واحد في رمضان كما في فتح الباري وبالجملة فهي سنة رسول الله سنّها لنا وندبنا إليها وكيف لا، وقد قال عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ وروى أبو نعيم من حديث عروة الكندي أن رسول الله قال ستحدث بعدى أشياء فاحبها إلى أن تلتزموا ما أحدث عمر (طحطاوى على مراقى الفلاح ص ٢٤٦)

«Про двадцать рака'атов достоверно известно, кроме Абу Бакра (радиаллаху 'анху), все праведные халифы ('Умар, 'Усман и 'Али (радиаллаху 'анхум)), постоянно, без пропуска, их читали. Так в Бухари сказано, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) умер. И всё оставалось без изменений также во время правления Абу Бакра (радиаллаху 'анху) и в начале правления 'Умара (радиаллаху 'анху), пока 'Умар (радиаллаху 'анху) не собрал их (сахабов) за Убай ибн Ка'бом (радиаллаху 'анху). Он вел им намаз в рамазане. И было это первым собранием людей в рамазане за одним чтецом (Корана), как сказано в "Фатхуль Бари". Словом, это есть суннат Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), который он определил для нас. А почему бы и нет? Сам Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сказал: «Обязательно держитесь моего сунната и сунната праведных правителей, получивших руководство, идущих после меня. Вцепитесь за него коренными зубами». И Абу На'им (рахматуллахи 'aleyхи) передал, что в хадисе 'Аруба Кунди сказано, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи

уа саллям) сказал: «Появится после меня многое. Самое любимое из них для меня – это то, что введет ‘Умар (радиаллаху ‘анху)». («Тахтави ‘Аля Мираки Аль-Фалях» стр. 246).

‘Аллама Хаскафи Димаиши (рахматуллахи ‘алеихи)

‘Аллама Мухаммад ибн ‘Али ‘Аляуддин Хаскафи, автор “Дурри Мухтар”, говорит:

وهي عشرون ركعة حكمته مساوات المكمل للمكمل (درمختار ج ١ ص ٤٧٤)
«Таравих состоит из двадцати рака’атов. Мудрость в том, чтобы дополнительное (таравих) было равно дополняемому (т.е. фарзам вместе с витром)». («Дурри Мухтар» т.1, стр. 274).

‘Аллама ибн ‘Абидин Шами (рахматуллахи ‘алеихи)

‘Аллама Мухаммад Амин ибн ‘Абидин Шами (рахматуллахи ‘алеихи) в “Раддуль Мухтар”, известном как “Шами”, пишет:

(قوله وعشرون ركعة) وهو قول الجمهور وعده مل الناس
شرفا وعربا وعن مالك ست وثلاثون (ردالمختار على الدرالمختار ج ١ ص ٤٧٤)
«Именно двадцать рака’атов поддерживает большинство учёных, и соответственно этому поступает вся община на востоке и на западе, а по мнению имама Малика (рахматуллахи ‘алеихи), тридцать шесть рака’атов». («Раддуль Мухтар ‘Аля Дурри Мухтар» т.1, стр. 474).

Великие учёные Хинда

“Фатава Аламгири”, подготовленная по приказу короля Аурангзеба (рахматуллахи ‘алеихи) комиссией, состоявшей почти из сорока крупных учёных, на протяжении многих лет являлась основой для решения судебных дел Индии. И даже сегодня нет ни одного большого учёного, который бы не использовал эту фатаву. В этой же “Фатаве Аламгири” сказано:

وهي خمس ترويحيات كل ترويحة اربع ركعات بتسليمتين كذافي السراجية (ج ١ ص ٦٠)
«Таравих – это пять тарвих, каждая тарвиха состоит из четырех рака’атов с двумя саяямами, также написано в “Сираджия”». (т.1, 60).

Мулла ‘Али Кари (рахматуллахи ‘алеихи)

Толкователь “Мишката” ‘Аллама Мулла ‘Али Кари (рахматуллахи ‘алеихи) в “Миркат” (толковании «Мишката») пишет:

والذي صح انهم كانوا يقومون على عهد عمر بعشرين ركعة (مرقات المفاتيح ج ٢ ص ١٧٤)
«Из достоверного источника подтверждено, что сахабы (радиаллаху ‘анхум) во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху) читали двадцать рака’атов». («Миркатуль Мафатих» т.2, стр. 174).

В другом месте он пишет:

وفى صحيحى ابن خزيمة وابن حبان انه صلى بهم ثمان ركعات والوتر لکن

اجمع الصحابة على ان التراويح عشرون ركعة (مرفقات ج ٢ ص ١٧٥)
«В “Сахих ибн Хузейма” и в “Сахих ибн Хиббан” приводится, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал сахабам восемь рака‘атов и витр, но сахабы (радиаллаху ‘анхум) единодушно согласны с тем, что таравих состоит из двадцати рака‘атов».

В “Шарх Никая” он пишет:

فصل ار اجما عاً لما روى البيه قي با سناد صحيح ان هم كانوا يقومون على عهد عمر بعشرين ركعة و عثمان و على (شرح النقايه ج ١ ص ١٠٤)

«Таким образом, все пришли к согласию. Потому что в Бейхаки с достоверным иснадом передано, что сахабы (радиаллаху ‘анхум) во время правления ‘Умара (радиаллаху ‘анху) читали двадцать рака‘атов, во время ‘Усмана (радиаллаху ‘анху) и ‘Али (радиаллаху ‘анху) также». («Шарх Никая» т.1, стр. 104).

‘Аллама Халби (рахматуллахи ‘aleyхи)

‘Аллама Мухаммад ибн Мухаммад Халби (рахматуллахи ‘aleyхи) в книге “Кабири” говорит:

علم من هذه المسئلة ان التراويح عندنا عشرون ركعة بعشر تسليمات و هو مذ هب الجمهور و عند مالك ستة و ثلاثون ركعة احتجاجاً بعمل اهل المدينة وللجمهور ما رواه البيه قي با سناد صحيح عن السائب بن يز يد قال كانوا يقومون على عهد عمر بعشرين ركعة و عثمان و على مثله و هذا كالأجماع (كبيرى ص ٣٨٨)

«Из этого стало известно, что в нашем мазхабе таравих состоит из двадцати рака‘атов с десятью салямиами – это и есть мазхаб большинства учёных. А по мнению имама Малика (рахматуллахи ‘aleyхи), таравих состоит из тридцати шести рака‘атов, следуя из практики людей Медины. Но доказательством большинства учёных является приведённое Бейхаки с достоверным иснадом от Сайба ибн Язида, что сахабы (радиаллаху ‘анхум) и таби‘ины (рахматуллахи ‘aleyхим) во времена ‘Умара (радиаллаху ‘анху) читали двадцать рака‘атов. Так же было во времена ‘Усмана и ‘Али (радиаллаху ‘анху). Это подобно единогласию». («Кабири» стр. 388).

Шах ‘Абдульхак Мухаддис Дехлави (рахматуллахи ‘aleyхи)

Шах ‘Абдульхак Мухаддис Дехлави в своей книге “Фатхуль маннан би мазхаб Ан-ну‘ман” пишет:

قال الحد بي والسرفى كونه عشرين ان الروا تب فى غير رمضان عشرة فوضعت لانه وقت جدوتسمير كذا فى المواهب اللدنية ولا يذهب عليك ان تقدير الاعداد من غير سند من جانب الشارع لا يجوز مثل هذه النكتة التى ذكرها الحد بي فالظا هر انه قد ثبت عند هم صلوة النبى و على اله و سلم عشرين ركعة كما جاء فى حديث ابن عباس فاختره عمر –

«Аллама Халби говорит, что секрет двадцати рака‘атов заключается в том, что в другие месяцы суннатов муаккада всегда было десять, а в рамазане их удвоили. Рамазан – это время для большего усердия в

поклонении. Так же написано в “Мавахиб Лудния”. Вы не должны забывать, что не разрешается бездоказательно устанавливать количество чего-либо от имени законодателя (шари‘ата), подобно рассуждению, высказанному Халби (рахматуллахи ‘aleyхи). Очевидно, что, по мнению сахабов (радиаллаху ‘анхум), двадцать рака‘атов таравих Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) подтверждается, как передаётся в хадисе ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анхума), по которому поступил ‘Умар (радиаллаху ‘анху)».

Смысл сказанного Шахом ‘Абдульхаком Мухаддисом Дехлави заключается в следующем. Нельзя устанавливать число рака‘атов какого-нибудь намаза без источника, только подобными логическими суждениями, как делают иногда некоторые учёные. Наоборот, основа – это установления законодателя (т.е. Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)). А уже после него, не предосудительно, если кто-нибудь будет размышлять о мудрости, заложенной в них. Здесь также, настоящая причина назначения двадцати рака‘атов — совсем не та, которую привёл ‘Аллама Халби (рахматуллахи ‘aleyхи) и ему подобные. Скорее всего, сахабы (радиаллаху ‘анхум) обязательно знали что-то от Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), иначе они никогда так просто молча не перенесли бы назначение двадцати рака‘атов. Упоминание в марфу‘ хадисе ‘Абдуллы ибн ‘Аббаса (радиаллаху ‘анхума) двадцати рака‘атов есть проявление этого основополагающего факта. Именно таково разумное объяснение того, на что опирался ‘Умар (радиаллаху ‘анху), выбирая двадцать рака‘атов для таравиха, и того, что все сахабы (радиаллаху ‘анхум) также единогласно это приняли.

Маулана ‘Абдульхай Фиранги Махалли (рахматуллахи ‘aleyхи):

Маулана ‘Абдульхай Фиранги Махалли (рахматуллахи ‘aleyхи) в сноске «Шарх Викая» пишет:

ثبت اهتمام الصحابة على عشرين في عهد عمرو عثمان وعلى فمن بعد هم
 آخر جه مالك وا بن سعد والبيهقي وغيرهم ومما اوظ بت عد به الخلفاء فعلاً
 او تشريةفا ايضاً سنة لحديث عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين اخر جه
 ابوداؤد وغيره (ج ١ ص ١٧٥)

«Доказано, что сахабы во времена ‘Умара, ‘Усмана и ‘Али (радиаллаху ‘анхум), а также и после придерживались двадцати рака‘атов. Это передали имам Малик, ибн Са‘д, Бейхаки (рахматуллахи ‘aleyхим) и т.д. То, в чём праведные правители действиями или словами были постоянны, тоже является суннатом. Потому что в хадисе «Абу Дауда» и т.д. приведено: «Вы обязаны следовать моему суннату и суннату праведных правителей». (т.1, стр. 175).

Таким же образом, в своей известной брошюре “Тухфатуль Ахьяр фи Ихьяи Суннати Сайидиль Абрар” на стр. 209 он пишет:

ان مجموع عشرين ركعة في التراويح سنة مؤكدة لانه مماوا ظب عليه الخلفاء وان لم يواظب عليه النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم وقد سبق ان سنة الخلفاء ايضاً لازم الاتباع وتاركها اثم وان كان اثمه دون اثم تارك السنة النبويه فمن اکتفى على ثمان ركعات يكون مسدينا لتركه سنة الخلفاء وان شئت ترتديه على سبيل القياس فقل عشرون ركعة في التراويح مما واظب عليه الخلفاء الراشدون و كل ماوا ظب عليه الخلفاء سنة مؤكدة ثم تضمه مع ان كل سنة مؤكدة ياتم تاركها فينتج عشرون ركعة ياتم تاركها ومقدمات هذا القياس قد اثبتناها في الاصول السابقة (تحقه الاخير ص ٢٠٩)

«В таравихе двадцать рака'атов является суннатом муаккада, потому что праведные правители были в них постоянны, хотя Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сам в них постоянным не был. Но уже было сказано, что следовать суннату праведных правителей тоже обязательно и пропускающий его является грешником. Хотя грех его меньше, чем грех за пропуск сунната Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям), поэтому человек, который удовлетворился восемью рака'атами, тот совершил плохое дело, так как он оставил суннат праведных правителей. Если кто-нибудь хочет понять последовательность вывода путём кыяса, то это будет следующим образом: «Праведные правители постоянно читали двадцать рака'атов, и то, что совершали праведные правители постоянно, является суннатом муаккада. Следовательно, двадцать рака'атов таравих является суннатом муаккада. Затем добавим, что пропускающий суннат муаккада является грешником, поэтому пропускающий двадцать рака'атов будет грешником. Основания этого кыяса мы уже доказали в предыдущих принципах». («Тухфатугль Ахьяр» стр. 209).

В следующих строчках Маулана 'Абдульхай (рахматуллахи 'aleyхи) рассказывает, что **العشرون متضمن ثمان ايضاً** в двадцать рака'атов также входят и восемь. Поэтому обязательное совершение двадцати является причиной наград, так как тогда не остаётся возможности для каких-либо сомнений. А если читать восемь рака'атов, то оставшиеся двенадцать рака'атов будут пропущены.

Затем, ссылаясь на книгу Шейха 'Абдульхака Мухаддиса Дехлави "Фатхуль Маннан би Мазахиб Ан-ну'ман" пишет:

فالظاهر انه قد ثبت عندهم صلوة النبي عشرين ركعة كما جاء في حديث ابن عباس (ص ٢١١)

«И ясно, что, по мнению сахабов, чтение Посланником Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) двадцати рака'атов намаза таравих подтверждается, о чем передаётся в хадисе 'Абдуллы ибн 'Аббаса (радиаллаху 'анхума)». (стр. 211)

После этого Маулана 'Абдульхай о хадисе 'Айши (радиаллаху 'анха), в котором сказано: «Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) ни в рамазане, ни в другие месяцы не читал более одиннадцати рака'атов»,

пишет, что, по его мнению, этот хадис является слабым. Давайте посмотрим его личные слова:

واما ما ذكروه من ان رواية عشرين مخالفة لحديث عائشة رضى الله عنها من انه كان رسول الله لا يزيد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة يصلي اربعاً ثم يصلي اربعاً ثم يوتر بثلاث فضعيف عندي اذ قد ثبت من الروايات الكثيرة عنها وعن غيرها انه صلى الله عليه وعلى اله وسلم قد زاد على ذلك في بعض الاحيان وقد نقص عنه ايضاً (ص ٢١١)

«Касательно того, что некоторые люди говорят, что хадис о двадцати рака'атах противоречит хадису 'Айши (радиаллаху 'анха), в котором сказано, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) ни в рамазане, ни в другие месяцы не читал более одиннадцати рака'атов. Он читал четыре рака'ата, затем ещё четыре рака'ата, а затем читал три рака'ата витр. Этот хадис, по моему мнению, является слабым. Потому что во многих других хадисах сама 'Айша (радиаллаху 'анхум) подтверждают, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) иногда читал больше этого, а иногда меньше». (стр. 211)

Затем он передаёт хадис, который передал Асвад ибн Язид со слов 'Айши (радиаллаху 'анха), в котором она сама упомянула тринадцать, одиннадцать и девять рака'атов Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям). Затем передаёт хадис Халида Джухани о тринадцати рака'атах, затем хадис 'Абдуллы ибн 'Аббаса (радиаллаху 'анхума) про тринадцать рака'атов, и все эти хадисы он передал, ссылаясь на Бухари, Муслима, Абу Дауда и «Муатта имам Малик». И в конце он привёл хадис Тирмизи, в котором сказано, что ночные намазы Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) часто состояли из тринадцати рака'атов, включая витр, а иногда из девяти, включая витр. После этого со ссылкой на «Муатта имам Малик» он привёл хадис 'Айши (радиаллаху 'анха), в котором рассказывается, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) ночью читал тринадцать рака'атов.

Затем он привёл заключение Куртуби (рахматуллахи 'aleyхи), что по этим причинам многие учёные хадис 'Айши (радиаллаху 'анха) про одиннадцать рака'атов считали неясным. В конце Маулана 'Абдульхай рассказывает свою точку зрения следующим образом:

فظهر من هذا كله ان حديث كان لا يزيد الخ لا يدل على نفي الزيادة مطلقاً (تحفة الاخيار ص ٢١٣)

«Из всего этого ясно, что хадис, в котором сказано «не совершал ночью более одиннадцати рака'атов» абсолютно не доказывает отрицание большего». («Тухфатуль Ахьяр» стр. 213).

Маулана Касым Нанотви (рахматуллахи ‘aleyхи)

Основатель «Даруль ‘Улюм Деобанд» Маулана Касым Нанотви (рахматуллахи ‘aleyхи) в ответ на один вопрос пишет:

«Что же касается таравих, то сегодняшние муллы уменьшили его, т.е. вместо двадцати сделали восемь. Всем из-за удобства это нравится, но никто не понимает, что восемь рака‘атов, которые приведены в хадисе, – это количество рака‘атов тахаджуда. Тахаджуд и таравих – это разные вещи, таравих состоит именно из двадцати рака‘атов. Во время ‘Умара (радиаллаху ‘анху) находились тысячи сахабов. Начиная с того времени, до сегодняшнего дня, никто не оспаривал двадцать рака‘атов, но сегодня появились такие неграмотные учёные, которые даже ‘Умара (радиаллаху ‘анху) и других сахабов назвали неправыми. Субханаллах. Совершенно неверно считать, что до ‘Умара (радиаллаху ‘анху) не читали двадцать рака‘атов. Если их стали строго соблюдать в его время, то как из этого может следовать, что до него двадцать рака‘атов не читали? Конечно же, их не читали настолько строго и с таким большим джама‘атом, а читали несколькими джама‘атами. ‘Умар (радиаллаху ‘анху) позаботился собрать их всех в один.

Например! Раньше не очень был принят второй брак, потому что отрицательно к нему не относились. Когда Шах Валиуллах (рахматуллахи ‘aleyхи) заметил, что люди начали считать второй брак предосудительным, он написал об этом в своих книгах. Его дети и ученики решились иметь вторую жену. Но это не значит, что иметь вторую жену придумал Шах Валиуллах или его род, и этого не было во времена Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Точно также двадцать рака‘атов таравих – это не нововведение ‘Умара (радиаллаху ‘анху) или сахабов его времени, а надо считать их суннатом Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Иначе это будет означать, что ‘Умар (радиаллаху ‘анху) и сахабы (радиаллаху ‘анхум) его времени не являлись суннитам (признающие суннат источником веры наряду с Кораном), и “на‘uzu биллях” (прибегаю к Аллаху), все они были нововведенцами. Теперь сами скажите, кто плохо думает об ‘Умаре (радиаллаху ‘анху) и сахабах (радиаллаху ‘анхум)?» («Тасфийятуль ‘Акайд» стр. 38, 39).

В других брошюрах “Латайф Касими” Мауланы Нанотви (рахматуллахи ‘aleyхи) приведено много писем, в которых упомянуто, что двадцать рака‘атов являются суннатом.

Маулана Рашид Ахмад Гангохи (рахматуллахи ‘aleyхи)

Маулана Рашид Ахмад Гангохи (рахматуллахи ‘aleyхи) в своей брошюре “Аль-Хакк Ас-сарих” пишет:

«В конце определили двадцать три рака'ата, включая витр, передал это имам Малик (рахматуллахи 'aleyхи) в «Муатта» с достоверным иснадом». (стр. 19)

В другом месте он пишет:

«Словом, доказательство двадцати рака'атов следует из единогласия сахабов во время 'Умара (радиаллаху 'анху). Таким образом, это есть суннат. Кто отрицает, что это есть суннат, тот ошибается». (стр. 20).

В своей брошюре “Ар-рай Ан-наджих фи 'адад рака'ат ат- таравих” пишет:

«Хотя хадис Ибн Аби Шейбы, который он передал в своей книге “Мусаннаф” со слов 'Абдуллы ибн 'Аббаса (радиаллаху 'анхума), что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) читал двадцать рака'атов, является слабым, но практика и высказывания сахабов подтверждают его. Сахабы (радиаллаху 'анхум) читали двадцать рака'атов, и большинство таби'инов и учёных практиковали это, как написал 'Айни в “Шарх Бухари”. («Фатава Рашидия Камиль» стр. 314).

'Аллама Анвар Шах Кашмири (рахматуллахи 'aleyхи)

Великий толкователь хадисов Анвар Шах Кашмири (рахматуллахи 'aleyхи) в “Шарх Тирмизи” пишет:

لم يقل احد من الائمة الاربيعة باقل من عشرين ركعة في التراويح واليه جمهور الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين وقال مالك بن انس بسنة وثلاثين ركعة (ص ٣٢٩)

«Никто из четырёх имамов не утверждает о меньшем, чем двадцать рака'атов таравиха. На этой же стороне большинство сахабов (радиаллаху 'анхум), а имам Малик (рахматуллахи 'aleyхи) признаёт тридцать шесть рака'атов». (стр. 329).

Дальше он говорит:

وفعل الفاروق فقد تلقاه الامة بالقبول واستقر امر التراويح في السنة الثانية في عهد عمر كما في تاريخ الخلفاء وتاريخ ابن اثيرو طبقات ابن سعد (ص ٣٣٠)

«Община приняла действие 'Умара (радиаллаху 'анху). На второй год правления 'Умара (радиаллаху 'анху) таравих был установлен, как сказано в “Тарихуль Хуляфа”, “Тарих ибн Асир” и “Табакат ибн Са'д”». (стр. 330)

После этого он пишет:

اقول ان سنة الخلفاء الراشدين ايضاً تكون سنة الشريعة لما في الاصول ان السنة سنة الخلفاء وسنته عليه السلام وقد صح في الحديث عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين فيكون فعل الفاروق الاعظم ايضاً سنة (العرف الشدي ص ٣٣٠)

«Я бы сказал, что суннат праведных правителей, является суннатом в шари'ате. Как есть в правилах (усуль), суннатом является суннат праведных правителей, как и суннат Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям). Сказано в достоверном хадисе: «Вы обязаны

следовать моему суннату и суннату праведных правителей, получивших руководство», поэтому поступок ‘Умара (радиаллаху ‘анху) также будет являться суннатом». («Аль-‘Урф Аш-шази» стр. 330).

Маулана Ахмад ‘Али Сахаранпури (рахматуллахи ‘aleyхи)

Маулана Ахмад ‘Али Сахаранпури в сноске Бухари пишет:

ثبت العشرون من زمن عمر في المؤطا عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين ركعة وفي المؤطا روايه بأحدى عشرة وجمع بينهما بانه وقع اولاً ثم استقر الامر على العشرين فانه المتوارث (حاشيه بخارى ج ١ ص ١٥٤)

«Двадцать рака‘атов во времена ‘Умара (радиаллаху ‘анху) подтверждается из хадиса в «Муатта имам Малик». Язид ибн Руман (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит, что люди (сахабы и таби‘ины) во время ‘Умара (радиаллаху ‘анху) читали двадцать три рака‘ата, включая витр. В «Муатта имам Малик» также приведён хадис про одиннадцать рака‘атов, включая витр. Объединив их, получается, что сначала читали восемь рака‘атов, затем двадцать рака‘атов стали постоянными, и это переходило из поколения в поколение». (Сноска Бухари т.1, стр. 154).

Маулана Мухаммад Ахсан Нанотви (рахматуллахи ‘aleyхи)

Маулана Мухаммад Ахсан Нанотви (рахматуллахи ‘aleyхи) в сноске “Канзуд-дакаик” на стр. 36, доказывая на основе хадисов “Бейхаки” и т.д., что двадцать рака‘атов таравих является суннатом, и рассказывая, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) постоянно не читал таравих с джама‘атом, пишет:

وصلى عمر بعده عشرين ووافقها الصحابة على ذلك (ص ٣٦)
«Позже, ‘Умар (радиаллаху ‘анху) читал двадцать, и в этом сахабы (радиаллаху ‘анхум) согласились с ним». (стр. 36).

Маулана Халиль Ахмад Сахаранпури (рахматуллахи ‘aleyхи)

Маулана Халиль Ахмад Сахаранпури в “Базлюль Маджхуд” толковании “Абу Дауда” рассказывает:

لم يقع فيماروى عن رسول الله انه قرأها ثلاث ليال عدد ركعاته بطريق صحيح ولكن وقع ذكر عدد التراويح فيما صلاها بعض الصحابة والتابعين رضي الله عنهم فقد اخرج الشيخ النيموى عن يزيد بن خصيفه عن السائب بن يزيد قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب في شهر رمضان بعشرين ركعة الخ (بذل المجهود ج ٢ ص ٣٠٤)

«В хадисах, переданных от Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) про таравих, который он читал три ночи, количество рака‘атов достоверным путём не упомянуто. Хотя упомянуто количество таравиха, который читали некоторые сахабы (радиаллаху ‘анхум) и таби‘ины (рахматуллахи ‘aleyхим). Так ‘Аллама Нимави (рахматуллахи ‘aleyхи) передал хадис Сайба ибн Язида (радиаллаху ‘анху), что люди во время

‘Умара (радиаллаху ‘анху) читали в рамазане двадцать рака‘атов таравих». («Базлюль Маджхуд» т.2, стр. 304).

После этого он привёл несколько хадисов про двадцать рака‘атов таравих, которые автор этой книги уже упомянул на стр 205 и 210.

‘Аллама Шаббир Ахмад ‘Усмани (рахматуллахи ‘aleyхи)

‘Аллама Шаббир Ахмад ‘Усмани (рахматуллахи ‘aleyхи) в толковании Муслима “Фатхуль Мульхим” пишет:

ثبوت التراويح عشرين ركعة في عهد الفاروق لا ينكر كماروي مالك في الموطأ عن يزيد بن رومان مرسلًا قال كان الناس في زمن عمر يقومون في رمضان ثلاثًا وعشرين ركعة قال ابن اسحاق وهذا أثبت ما سمعت في ذلك و عن السائب بن يزيد أنها عشرون ركعة اي بدون الوتر روى محمد بن نصر من طريق عطاء قال ادركتهم في رمضان يصلون عشرين ركعة وثلاث ركعات الوتر وفي الباب آثار كثيرة اخرجها ابن ابي شيبه وغيره قال ابن قدامة وهذا ك ما الاجماع وما رى احدا من المسلمين انه يجترأ على القول بكون هؤلاء السادة مبدئ عين (والعباد بالله) بل هذا العمل والاختيار مذموم يدل على ان عند هم اصلا لذلك ولو لم يدل لنا مرفوعا بالاسناد الصحيح وقدا مرنا رسول الله بالاهتدابهم وقال عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وما احتار احد من الائمة المتبوعين رحمهم الله انقص من العشرين (فتح الملهم ج ٢ ص ٢٩١)

«Нельзя отрицать достоверность двадцати рака‘атов во время ‘Умара (радиаллаху ‘анху). Имам Малик в “Муатта” привёл мурсаль хадис Язида ибн Румана (рахматуллахи ‘aleyхи), что люди во время ‘Умара (радиаллаху ‘анху) в рамазане читали двадцать три рака‘ата (вместе с витром). Ибн Исхак говорит, что из того, что он слышал по этой теме, данный хадис является самым сильным и сохранившимся (без изменений). Сайб ибн Язид (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что таравих состоит из двадцати рака‘атов, без витра. Имам Мухаммад ибн Наср (рахматуллахи ‘aleyхи) со слов ‘Аты (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает, что он видел сахабов (радиаллаху ‘анхум), как они читали в рамазане двадцать рака‘атов таравих и три рака‘ата витр. По данной теме имеется много высказываний сахабов, которые передал Ибн Аби Шейба (рахматуллахи ‘aleyхи). Ибн Кудама (рахматуллахи ‘aleyхи) говорит, что это равносильно единому согласию, и говорит, что не думает, что кто-нибудь из мусульман осмелится назвать этих великих людей общины, уважаемых предков (сахабов и таби‘инов) вводящими новшества. (Аль ‘аяз биллях), Наоборот, их деяние, их выбор (двадцати рака‘атов) является доказательством того, что у них обязательно было какое-нибудь основание, даже если оно до нас не дошло марфу‘ан достоверным путём. Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) велел нам следовать ему. Он сказал: «Вы обязаны держаться за мой суннат и за суннат моих праведных правителей, получивших руководство, идущих после меня. Держитесь его и вцепитесь за него коренными зубами». Также в

действительности никто из имамов, за которыми люди следуют, не выбрал меньше, чем двадцать рака'атов». («Фатхуль Мульхим» т.2, стр. 291).

Маулана Мухаммад Закария (рахматуллахи 'алейхи)

Шейхуль хадис Маулана Мухаммад Закария (рахматуллахи 'алейхи) в книге «Ауджуз Ассалик шарх Муатта имам Малик» пишет:

قلت لاشك في ان تحديد التراويح في عشرين ركعة لم يثبت مرفوعاً عن النبي بطريق صحيح على أصول المحدثين وماورد فيه من رواية ابن عباس متكلم فيها على اصولهم لكن مع هذا لا يمكن الإنكار عن ثبوته بفعل عمرو سكوت الصحابة على ذلك وادما عهم على قبوله بمنزلة الأئص على انه له اصلا عند هم فمن نظر الي تعامل الصحابة في امر الشريعة لا يشتهبه في اذهم اذا رأوا منكر اكثروا الإنكار على ذلك وهذا تقوية مع ني لرواية ابن عباس وقد ثبت تحديد العشرين باثار الصحابة الكثيرة (ص ٣٩٧)

«Нет сомнения в том, что ограничение таравиха двадцатью рака'атами от Посланника Аллаха (салляллаху 'алейхи уа саллям) марфу'ан достоверным путём правилами хадисоведов не подтверждается. В связи с этим хадис, приведённый 'Абдуллоу ибн 'Аббасом (радиаллаху 'анху), по принципам хадисоведов спорный¹. Вместе с этим, нельзя отрицать его подтверждение действием 'Умара (радиаллаху 'анху). Молчание и единогласное принятие сахабами равносильно хадису. У хадиса Ибн 'Аббаса (радиаллаху 'анхума), по мнению сахабов (радиаллаху 'анхум), обязательно была некая основа. Если человек бросит взгляд на старание сахабов в делах религии, у него не останется сомнения в том, что если они встречали что-нибудь противоречащее шари'ату, то упорно противостояли этому. Это ещё больше усиливает значение и смысл хадиса Ибн 'Аббаса (радиаллаху 'анхума). Также из многих высказываний сахабов доказано определение таравиха двадцатью рака'атами». (стр. 397).

После этого Маулана Закария привёл хадисы и высказывания сахабов про двадцать рака'атов, большинство из них приведены в этой книге.

Кроме этого, он пишет, что про двадцать рака'атов приведено столько высказываний и действий сахабов, что их невозможно сосчитать.

والاثر في الباب اكثر من ان تحصى (اوجز ص ٣٩٧)

¹ На страницах 200 и 202 приведены подробности, что в соответствии с принципами хадисоведов обе версии, т.е. про двадцать рака'атов и также про восемь рака'атов являются слабыми. Но самое важное, что хадис про двадцать рака'атов приняли три праведных правителя и все остальные сахабы (радиаллаху анхум). Сегодня также предки и великие учёные общины поступают соответственно. Среди четырех имамов никто не признает меньше, чем двадцать рака'атов. Далее слабость в хадисе про двадцать ракатов появилась после времён сахабов, потому что чтение двадцати рака'атов сахабами является доказательством того, что в хадисе про двадцать рака'атов нет никаких слабостей. Для подробности посмотрите вышеупомянутые страницы.

«По этой теме высказывания сахабов неисчислимы». («Ауджаз» стр.397).

Одно жалкое объяснение

‘Аллама Мухаммад ибн Исма‘иль Амир в книге “Саблюссаям Шарх Булугуль Марам” т.1, стр. 138 дал очень странное объяснение хадисам

عليكم بسنتي و سنة الخلفاء الراشدين
«Вы обязаны следовать моему суннату и суннату праведных правителей», и

اقتدوا بالذين من بعدي اى ابي بكر و عمر
«Следуйте за теми, которые будут после меня, т.е. Абу Бакром и ‘Умаром (радиаллаху ‘анхума)». Например, он говорит, что под суннатом праведных правителей имеются в виду те, что соответствуют суннату Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в джихаде против врагов и т.д.

Хотя слово “суннат” имеет общее значение, будь то суннат, касающийся джихада, намаза, уразы, хаджа, закята или других столпов религии и знаков ислама. Поэтому, нужно доказательство, чтобы упомянутое в хадисе слово “суннат” брать в значении лишь некоего особого случая. Таким же образом, думать, что праведные правители могут поступать против сунната Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), поэтому из “сунната праведных правителей” будет иметься в виду только тот, который соответствует методу Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), — также является недопустимым обвинением в отношении праведных правителей. (А‘азана-аллах минху).

Факт, что трое из четырёх праведных правителей, кроме Абу Бакра (в его время не был установлен особый метод чтения таравиха с джама‘атом), (т.е. ‘Умар, ‘Усман и ‘Али (радиаллаху ‘анхум)) единогласны в отношении двадцати рака‘атов таравих. И, дополнение ко всему этому – это единая практика всех сахабов (радиаллаху ‘анхум), таби‘инов, таба‘ таби‘инов, имамов муджтахидов и хадисоведов (рахматуллахи ‘aleyхим). Поэтому считать двадцать рака‘атов личным мнением ‘Умара (радиаллаху ‘анху) является явной несправедливостью Мухаммада ибн Исма‘иль Амира.

Затем, утверждать, что “иктида” (следование) и “таклид” есть разные понятия, является глупостью, потому что в “иктида” и “таклид” нет никакой разницы, на самом деле значение обоих слов одно и то же.

НАМАЗ ДЖАНАЗА

Способ чтения намаза джаназы

Намаз джаназы состоит из четырех такбиров (произнесений «Аллаху акбар»). Он читается следующий образом: произнеся первый такбир, подняв обе руки до ушей, складываете их под пупком, как делается в

намазе. Затем читаете сана. После сана, не поднимая руки, произносите второй такбир. После этого читаете салават, который читается в намазе. Затем, не поднимая рук, произносите третий такбир и просите ду‘а для покойного. После ду‘а, не поднимая рук, произносите четвертый такбир и совершаете салам.

Если покойный совершеннолетний, то читаете ду‘а для совершеннолетнего, а если покойный является несовершеннолетним мальчиком или девочкой, то читаете ду‘а для несовершеннолетних детей. (Бухари т.1, стр. 178, Муслим т. 1, стр. 309, «Муатта имам Малик» стр. 79 и т.д.).

Как и в других намазах, в намазе джаназы также надо поднимать руки только при такбире тахрима. После этого при других такбирах поднимать руки не надо.

Ду‘а для совершеннолетнего мужчины и женщины

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَنُكْرِنَا وَ
أَنْثَانَا اللَّهُمَّ مِنْ أَحَبِّينَا مِنَّا فَأَحْبِبْ عَلَيَّ الْإِسْلَامَ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَيَّ
الْإِيمَانَ (مسند احمد ج ١ ص ٢٩٩, مستدرک حاکم ج ١ ص ٣٥٨)

«Аллахуммагфир ли хаййина уа маййитина уа шахидина уа гаибина уа сагъирина уа кабирина уа закарина уа унъана. Аллахумма ман ахъййтаху минна фа ахъйхи ‘аляль ислам уа ман тауаффайтаху минна фа тауаффаху ‘аляль иман».

«О Аллах, прости нашим живым и мёртвым, присутствующим и отсутствующим, малым и старым, мужчинам и женщинам! О Аллах, сделай так, чтобы те из нас, кому Ты даруешь жизнь, жили по установлениям ислама, а тех из нас, кого Ты упокоишь, упокой в вере!» («Муснад Ахмад» т.1, стр. 299, «Мустадрок Хаким» т.1, стр. 358 и т.д.)

Ду‘а для несовершеннолетнего

اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرَطًا وَاجْعَلْهُ لَنَا أَجْرًا وَنُحْرًا وَاجْعَلْهُ لَنَا شَافِعًا وَمُشَفَّعًا
(بيهقي وغيره)

«Аллахума-дж‘альху лянá фáратан уадж‘альху лянá áджран уа зухран уадж‘альху лянá шафи‘ан уа мушаффа‘ан».

«О Аллах, сделай так, чтобы он опередил нас для нашего спасения, и сделай расставание с ним причиной награды и запасом для нас, и сделай его для нас заступником и сделай его заступничество принятым». (Бейхаки и т.д.)

При совершении намаза джаназы над несовершеннолетней девочкой надо читать то же самое ду‘а. Разница только в женском и мужском роде, т.е. вместо اجْعَلْهُ “вадж‘альху” надо читать اجْعَلْهَا “вадж‘альха”, а вместо شَافِعًا وَمُشَفَّعًا “шафи‘ан ва мушаффа‘ан” надо читать شَافِعَةً وَمُشَفَّعَةً “шафи‘атан ва мушаффа‘атан”.

Читается ли сура “Фатиха” в намазе джаназа?

По виду намаз джаназа является намазом. Например, чтобы читать его, надо совершать омовение, произнося такбир тахрима, сделать намерение, стоять лицом к кыбле и закрыть гаурат (т.е. части тела от пупка до колен). Но на самом деле это не намаз, а это ду‘а и истигфар (просьба прощения) для покойного. Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

إذا صليت على الميت فأخلصد واله الدعاء (ابوداؤد ج ٢ ص ١٠٨، ابن ماجه ص ١٠٩)

«Когда вы читаете намаз над покойным, то искренне просите для него ду‘а». (Абу Дауд т.2, стр. 108, Ибн Маджа стр. 109).

‘Аллама Ибн Кайим Ханбали (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает:

ومقصود الصلوة على الجنازة هو الدعاء للميت (زاد المعاد ج ١ ص ١٤١)

«Целью намаза джаназа является ду‘а для покойного». («Задудль Ма‘ад» т.1, стр. 141).

Поскольку намаз джаназа по своей сути и в действительности является ду‘а, а не намазом, поэтому в нём как в намазе читать суру “Фатиха” не надо. Иснады хадисов, в которых упомянуто чтение суры “Фатиха”, являются слабыми.

‘Аллама Ибн Кайим (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет:

ويذكر عن النبي انه امر ان يقرأ على الجنازة بفاتحة الكتاب ولا يصح اسناده (زاد المعاد ج ١ ص ١٤١)

«Упомянуто, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) приказал читать суру “Фатиха” в намазе джаназа, но иснад этого хадиса является слабым».

Одной из причин этого является то, что в намазе джаназа нет чтения Корана. В “Мудауана Кубра” приводится:

قلت لابن القاسم اي شئ يقال على الميت في قول مالك قال الدعاء للميت قلت فهل يقرأ على الجنازة في قول مالك قال لا (ج ١ ص ١٥٨)

Я спросил у Ибн Аль-Касыма: «По мнению имама Малика, что надо читать над покойным?» Он сказал: «Ду‘а для покойного». Я спросил: «Есть ли кыраат в намазе джаназа, соответственно высказыванию имама Малика?» Он сказал: «Нет». (т.1, стр. 158).

Таким образом, Ибн Вахб (рахматуллахи ‘aleyхи) рассказывает про многих великих сахабов, например, ‘Умар, ‘Али, ‘Абдуллах ибн ‘Умар, Фудала ибн ‘Убейд, Абу Хурайра, Джабир ибн ‘Абдуллах, Василя ибн Аска‘ (радиаллаху ‘анхум аджда‘ин) и среди таби‘инов Касим ибн Мухаммад, Салим ибн ‘Абдуллах, Са‘ид ибн Аль-Мусайиб, ‘Ата ибн Аби Рабах, Яхья ибн Са‘ид (рахматуллахи ‘aleyхим), что они не читали Коран в намазе джаназа. И имам Малик (рахматуллахи ‘aleyхи) также отрицает подобную практику. (т.1, стр. 158).

И ясно, что сура “Фатиха” также входит в кыраат. И основной причиной отсутствия кыраата в намазе джаназы является та, про которую сказано выше. Намаз джаназы на самом деле не является намазом, а это ду‘а для покойного. Если бы намаз джаназы был намазом, то в нём был бы кыраат.

Конечно же, текст суры “Фатиха” содержит восхваления Аллаха, поэтому разрешается, если кто-нибудь без намерения кыраата, прочитает её просто как ду‘а.

Разрешается ли читать намаз джаназы в отсутствии покойного?

Для того, чтобы читать намаз джаназы, необходимо присутствие покойного перед читающим. Если тело покойного отсутствует, в этом случае намаз джаназы читать нельзя.

В этой связи неправильно делать кыяс (вывод) из намаза джаназы короля Эфиопии Негуса (Наджаша), потому что это был особый случай, связанный лишь с Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Есть множество причин, подтверждающих, что это был особый случай. Например, было много смертей или гибелей сахабов (радиаллаху ‘анхум), и Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) узнавал о них через откровение, но не читал намаз джаназы в отсутствии покойных. Например, смерть Хубейба (радиаллаху ‘анху), одного из курра сахабов (чтецов Корана), которого Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сильно любил. О ней Посланник Аллах (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) узнал через Джибраила (‘aleyхис салям), но ни он сам не читал ему намаз джаназы, ни сахабам не велел.

После смерти Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) произошли случаи смерти и убийства четырех праведных правителей. И ясно, что не было людей лучше их, но нигде не читали им намаз джаназы в отсутствии тела. Хотя не все сахабы (радиаллаху ‘анхум) присутствовали на намазе джаназы. Некоторые не пришли, кого-то не было. Те, кого не было, узнав об их смерти, не читали им намаз джаназы без тела.

Особенной причиной чтения намаза джаназы Негусу является то, что тело Негуса чудесным образом было представлено перед Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). И были убраны все промежуточные завесы, точно так же, как после возвращения из ми‘раджа (вознесения на небеса) на вопросы неверующих был поставлен Бейтуль Мукаддас перед Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) и были убраны все завесы. (“Тамхид ли ибн ‘Абдул Барр”). И ясно, что эта была присуще только Посланнику Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), что невидимая вещь чудом появилась перед глазами.

Участвующие в намазе джаназы сахабы (радиаллаху ‘анхум) тоже почувствовали, что джаназы стоит перед Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). ‘Имран ибн Хусейн (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

إن رسول الله قال إن أخاكم النجاشي قدمات فصلوا عليه فقام فصرفنا خلفه فكبر عليه أربعاً ومانحسب الجنائزاة الأبين يديه (ابن حبان)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Ваш брат Наджаши (Негус) умер, читайте ему намаз джаназа». Поэтому мы выстроились в ряды за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям). Он четыре раза произнёс такбир (Аллаху акбар), и мы рассматривали это именно так, как будто бы джаназа стоит перед Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)». (Ибн Хиббан).

В “Муснад Аби ‘Авана” передаётся:

فصلينا خلفه ونحن لانرى الا ان الجنائزاة قد امانا . (مسند ابو عوانه)

«Мы прочитали намаз джаназа за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), и мы считали, что джаназа находится перед нами».

Разрешается ли намаз джаназа в мечети?

Нельзя читать намаз джаназа в мечети. Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) запретил это делать.

عن ابي هريرة قال قال رسول الله من صلى على جنازة في المسجد فليس له شئ (ابن ماجه ص 110، ابوداود ج 2 ص 106)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Кто прочитал намаз джаназа в мечети, для него ничего нет» (т.е. его намаз не действителен, и он не получит награды). (Ибн Маджа стр. 110, Абу Дауд т.2, стр. 106).

‘Аллама ибн Кайим (рахмагуллахи ‘aleyхи) в книге “Задуль Ма‘ад” т.1, стр. 140 исправил и подтвердил данный хадис, и написал, что суннатом и привычкой Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) было читать намаз джаназа вне мечети.

НАФЛЬ НАМАЗЫ

Тахаджуд

Тахаджуд намаз Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) обычно читал по-разному. Иногда он читал четыре, иногда шесть, иногда восемь, а иногда десять, но часто читал восемь рака‘атов. (Абу Дауд т.1, стр. 193, Бухари т.1, стр. 154, «Сахих ибн Хузейма» т.2, стр. 192).

Разрешается читать и по два рака‘ата, и по четыре, но мустахабом является читать по два рака‘ата. (Гирмизи т.1, стр. 58). Время тахаджуд намаза начинается после ночного намаза (‘иша). Лучше читать его после того, как пройдет половина ночи. Способ чтения тахаджуда по суннату является следующим: прочитав ночной намаз, ложитесь спать, затем встаёте и читаете тахаджуд. В случае чтения тахаджуда совершать три рака‘ата витр вместе с тахаджудом также является суннатом. (Бухари т.1, стр. 154, Муслим т.1, стр. 258). Но если витр уже прочитан после ночного намаза, тогда после тахаджуда второй раз его читать не надо, потому что

Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) запретил читать витр два раза за одну ночь. (Тирмизи т.1, стр. 62).

Духа намаз

Количество рака‘атов духа намаза сообщается по-разному: два, четыре, восемь и двенадцать. Время духа намаза начинается, когда солнце достаточно поднимется, и длится до зенита. («Мишкат» т.1, стр. 115, Глава “Намаз духа”, Табрани и т.д.)

Аввабин

Аввабин намаз состоит из шести рака‘атов, его надо читать по два рака‘ата после магриба. (Тирмизи т.1, стр. 58).

Намаз тасбих

Намаз тасбих состоит из четырех рака‘атов с одним саямом. В каждом рака‘ате надо читать по 75 раз:

سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ

«субханаллахи уальхамду лилляхи уа ля иляха илляллаху уаллаху акбар».

Способ чтения намаза тасбих является следующим: с намерением четырех рака‘атов, сказав такбир тахрима, складываете руки. После чтения сана читаете вышеупомянутые слова 15 раз. И затем, сказав «а‘узу» и «бисмиллях», читаете “Фатиху” и какую-нибудь суру. После суры до руку‘а говорите эти слова 10 раз. Затем совершаете руку‘ и в нём читаете сказанное 10 раз, затем поднявшись из руку‘а – 10 раз. Затем в двух суджудах и сидя между двумя суджудами читаете по 10 раз. Таким образом, завершился один рака‘ат. Во втором рака‘ате перед чтением суры “Фатиха” читаете приведённое 15 раз, затем после чтения суры “Фатиха” и какой-нибудь другой суры читаете 10 раз, затем, как в первом рака‘ате, в других местах читаете по 10 раз. Таким способом надо читать третий и четвертый рака‘ат.

В другом хадисе сказано, что, прочитав суру “Фатиха” и другую какую-нибудь суру, читайте эти слова 15 раз, затем в руку‘е, поднявшись из руку‘а, в двух суджудах, между двумя суджудами читайте их по 10 раз. Затем после второго сажда читайте их 10 раз сидя. Таким же образом, во втором рака‘ате после аттахийята читайте эти слова 10 раз. Точно также в третьем рака‘ате после совершения второго сажда и в четвертом рака‘ате после чтения салавата читайте их по 10 раз.

Оба приведённых метода передаются в Тирмизи т.1, стр. 63, 64. Можно читать любым из обоих способов по желанию, но в каждом рака‘ате эти слова должны быть прочитаны по 75 раз. Всего в четырех рака‘атах будет 300 раз.

Тахийятуль масджид (приветствие мечети)

Этот намаз является суннатом для того, кто только что вошёл в мечеть. Придя в мечеть, перед тем, как сесть, надо прочитать два рака'ата, с условием, если время не является макрухом. (Муслим т.1, стр. 248).

Тахийятуль вуду (приветствие омовения)

Намаз тахийятуль вуду состоит из двух рака'атов, которые надо читать после совершения омовения. (Муслим т.1, стр. 120, Насаи т.1, стр. 36).

Намаз хаджат

Если у человека появится какая-нибудь нужда, касательно религии или мирского, ему следует совершить омовение, как следует, и прочитать два рака'ата намаза хаджат. Затем после восхваления Аллаха и салавата Посланнику Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) надо читать следующее ду'а:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مَوْجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعِزَائِمِ مَغْفِرَتِكَ وَالْعِصْمَةَ مِنْ كُلِّ بَر
وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ يَا وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا حَاجَةَ
هِيَ لَكَ رِضًا إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ. (ترمذى ج ١ ص ٦٣, ابن ماجه ص ١٠)

«Ля иляха илляллахуль халимуль карим, субханаллахи раббилъ 'аршилъ 'азыйм, альхамду лилляхи раббилъ 'алямин. Ас'алюка муджибати рахматик уа 'азаима мағфиратик уаль ğанимата мин кулли биррин уас-саламата мин кулли исмин. Ля тада'ли занбан илля ğафартаху уа ля хамман илля фарраджтаху уа ля хаджатаң хия ляка ридан илля кадайтаху, я архамар-рахимин».

«Нет бога, кроме Аллаха, Терпимого, Щедрого. Чист от несовершенства Аллах, Владыка Высшего Трона. Слава Аллаху, Господу миров. Я прошу у Тебя то, что призывает Твою милость и вызывает прощение, пользу от каждого доброго дела и ограждение от всякого греха. Не оставь у меня никакого греха без прощения, никакой печали без избавления, никакой нужды, какая Тебе нравится, без разрешения её. О Милосерднейший из Милосердных». (Тирмизи т. 1, стр. 63, Ибн Маджа стр. 100).

Намаз истихара

Если возникло какое-нибудь дело, но человек сомневается, сделать его или нет, или когда его делать, то в этом случае надо читать два рака'ата намаза истихара, а затем следующее ду'а:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ،
فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَمْ أَقْدِرْ، وَتَعْلَمُ وَلَمْ أَعْلَمْ، وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ
أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَفِي عَاجِلِ أَمْرِي
وَأَجَلِهِ فَأَقْدِرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي بِبَارِكِ لِي فِيهِ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ
لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَأَجَلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي
وَاصْرِفْنِي عَنْهُ، وَأَقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ ارْضِنِي بِهِ، (ترمذى ج ١ ص ٦٣,)

«Аллахумма инни астахирука би‘ыльмика, ва астакдирука би кудратика, ва ас-алюкя мин фадликаль ‘азыйм, фа иннакя такдиру ва ля акдиру, ва та‘ляму ва ля а‘ляму, ва анта ‘аллямүль гуюб. Аллахумма, ин кунта та‘ляму анна хазаль амра хайрун ли фи дини ва ма‘аши ва ‘акыйбати амри, уа фи ‘аджили амри ва аджилихи факдурху ли ва яссирху ли, сумма барик ли фихи, уа ин кунта та‘ляму анна хазаль амра шаррун ли фи дини ва ма‘аши ва ‘акыйбати амри фи ‘аджили ва аджилихи фасрифху ‘анни васрифни ‘анху, вакдур ляиль хайра хайсу кяна сумма ардыни бихи».

«О Аллах, я прошу Тебя дать мне добро Твоим знанием и Твоим могуществом, я прошу Тебя оказать мне великую милость, ибо Ты можешь, а я не могу, ибо Ты знаешь, а я не знаю, и Ты знающий всё невидимое. О Аллах, если знаешь Ты, что это дело станет благом для моей религии, для моей жизни и для исхода моих дел, то предопредели его мне, облегчи его мне, а потом дай Своё благословение. Если же Ты знаешь, что это дело окажется вредным для моей религии, для моей жизни и для исхода моих дел, то уведи его от меня, и уведи меня от него, и суди мне благо, где бы оно ни было, потом приведи меня к удовлетворенности им». (В этом ду‘а в местах, где читается “хазаль амра” нужно думать о своей нужде, о которой делается истихара). (Тирмизи т.1, стр. 63, Ибн Маджа стр. 99).

Затем читавший делает то, к чему больше тянется сердце.

Намаз тауба (покаяние)

Если кто-нибудь совершит грех, для него является мустахабом сделать омовение, прочитав два рака‘ата намаз, а затем покаяться и попросить прощение у Аллаха за свой грех. (Тирмизи т.1, стр. 54, Ибн Маджа стр. 101).

Аллах Та‘аля сказал:

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِرَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمِنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ أُولَٰئِكَ جِزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا (آل عمران - ١٣٥ و ١٣٦)

«И те люди, которые когда-либо совершают непристойные дела или поступают несправедливо к своим душам, то, вспоминая Аллаха, просят у Него прощение за свои грехи. И кто же может простить грехи, кроме Аллаха? И намеренно не упорствуют в том, что они совершали. Это те люди, чьим вознаграждением является прощение от Господа своего. Для них имеются сады, под которыми текут реки, и они вечно там будут пребывать». («Семейство ‘Имрана» 135-136).

Намаз путешествия

Перед отправлением в путешествие и после возвращения из него читать два рака'ата намаза является мустахабом. (Муслим т.1, стр. 248, Табрани).

Намаз ихрам

Во время надевания ихрама для хаджа читать два рака'ата намаза является суннатом. (Абу Дауд т.1, стр. 262).

Намаз перед казнью

Для мусульманина, которого казнят, является мустахабом, прочесть два рака'ата намаза, покаяться и попросить прощение за свои грехи. («Мишкат»)

Намаз кусуф и хусуф (намаз при затмении солнца и луны)

Затмение солнца называется “кусуф”, а затмение луны называется “хусуф”. При обоих затмениях читать два рака'ата намаза является суннатом. Оба намаза читаются таким же способом, как и другие. («Асар Ас-сунан» т.2, стр. 111, Бухари т.1, стр. 141, Абу Дауд т.1, стр. 185).

Намаз кусуф надо читать в мечети с джама'атом, с длинным кыраатом про себя. (Муснад Ахмад). Намаз хусуф надо читать в своих домах по отдельности, после обоих намазов надо просить ду'а. После намаза кусуф имам просит ду'а, а остальные говорят “амин”, а после намаза хусуф каждый просит ду'а по отдельности так же, как прочитал по отдельности намаз.

Во время бедствия, горя и страдания

Как правило, Расулюллах (салляллаху 'aleyхи уа саллям), когда дул сильный ветер или на него обрушивались какие-нибудь невзгоды, обращался к намазу. (Абу Дауд т.1, стр. 185).

Истиска

Для истиска, т.е. для того, чтобы просить дождь, намаз не обязателен. Можно читать намаз, можно просто просить ду'а или делать истигфар (просить прощение). В подобных случаях о Посланнике Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) больше преданий о чтении ду'а. (Бухари т.1, стр. 136, Муслим т.1, стр. 293). Про 'Умара и Ибн 'Аббаса (радиаллаху 'анхум) также рассказывается только о ду'а и истигфаре. (Бухари т.1, стр. 137, «Базль» т.2, стр. 212).

То же самое подтверждается и из Корана:

اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلَ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا (نوح – 9 و 10)
«Просите прощения у Господа вашего, поистине, Он – прощающий, Он пошлет на вас небо, льющимся обильно». («Нух» 9-10).

Если же надо читать намаз, то читается он следующим образом. Правителю мусульман или имаму вместе с джама'атом мусульман надо выйти за пределы селения, со смиренностью, без участия кафиrow

(неверующих). Имам должен читать два рака'ата намаза, читая Коран вслух, и, как в намазе 'ида, должен произнести хутбу, затем просить у Аллаха прощение и читать ду'а "истиска". Например, следующее:

اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهِيمَتَكَ وَأَنْشُرْ رَحْمَتَكَ وَأَحْيِ بَلَدَكَ الْمَيِّتَ (ابوداؤد ج ١ ص ١٨٢، مؤظ امام مالك ص ٧٢)

«Аллахумма асқы 'ибадака уа бахиматак уаншур рахматака уа ахий балядакаль майит»

«О, Аллах, напои своих рабов и своих животных, и распространи свою милость, и оживи свой мёртвый город». (Абу Дауд т.1, стр. 182, «Муатта имам Малик» стр. 72).

И имам должен вывернуть свою накидку и надеть её наизнанку. (Абу Дауд т.1, стр. 180).

Намаз хауф (намаз в страхе)

Намаз нельзя пропускать ни в коем случае, даже на поле боя в самый разгар сражения намаз надо читать. Конечно же, способ его чтения немного отличается. Армия мусульман делится на две части. Одна из них читает половину намаза за имамом, а другая стоит против врага. Затем часть, которая читает намаз, прочитав половину намаза, освобождает место для сражавшихся и сама идёт на передовую. Вторая часть читает оставшуюся половину намаза за имамом, затем имам совершает саяля. И каждый джама'ат самостоятельно дочитывает свой намаз. В это время оружие должно быть при себе, чтобы, увидев мусульман в намазе, враг не напал. Аллах Та'ала сказал:

وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقِمْ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَالدِّينُ كَفْرًا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً (نساء - 102)

«И когда ты находишься среди них и совершаешь для них намаз, то пусть стоит вместе с тобой один отряд из них, и пусть они возьмут своё оружие. А когда совершат земной поклон, то пусть отойдут от тебя, и пусть придёт другой отряд, который не читал намаз, и пусть они читают намаз вместе с тобой, но пусть возьмут предосторожность и оружие. Те, которые не веруют, хотели бы, чтобы вы небрегли своим оружием и достоянием, и они напали бы на вас единым устремлением». («Женщины» 102).

Передают, что 'Абдуллах ибн 'Умар (радиаллаху 'анху) сказал:

غزوت مع رسول الله قبل نجد فوازينا العدو فصافنا لهم فقام رسول الله يصلي لنا فقامت طائفة معه واقبلت طائفة على العدو فرجع رسول الله بمن معه وسجد سجدتين ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل فجاجعوا فرجع رسول الله بهم ركعة وسجد سجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فرجع نفسه ركعة وسجد سجدتين (بخارى ج ١ ص ١٢٨)

«Я участвовал вместе с Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) в военном походе в сторону Нажда. Когда мы выстроились перед врагом, то (наступило время намаза) Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) вместе с нами начал читать намаз, одна часть стала за ним, а другая же часть напротив врага. Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) вместе с теми, кто был с ним, совершил руку‘ и два сажда, а потом эти люди ушли, освободив место для тех, кто не читал намаз. Когда же подошла вторая часть, Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) с ними совершил руку‘ (второго рака‘ата) и два сажда, затем (после ташахуда) совершил салям. И тогда все встали, а потом каждый из них самостоятельно дочитал ещё по одному рака‘ату с двумя сажда». (Бухари т.1, стр. 128).

Упомянуто чтение по одному рака‘ату в случае, если имам и муктади путники, а читаемый намаз четырёх- или двухрака‘атный. Если же имам не мусафир, то каждой группе будет необходимо читать по два рака‘ата, а магриб намаз первой группе следует читать два рака‘ата, а второй группе один рака‘ат.

Если нет возможности читать намаз таким способом из-за сильного боя, тогда намаз можно прочесть без джама‘ата, по отдельности, пешим или верхом, кто в каком положении находится. Если возможно повернуться к кыбле, то намаз читается в сторону кыблы, иначе повернувшись туда, куда возможно.

Аллах Та‘ала сказал:

فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَالًا أَوْ رُكْبَانًا (بقره – ۲۳۹)

«А если вы боитесь, то читайте пешими или верхом». («Корова» 239).

РАЗЛИЧНЫЕ ВОПРОСЫ НАМАЗА

ЧТЕНИЕ НАМАЗА СИДЯ

Если есть сила стоять, то не разрешается читать фарз намаз сидя. Нафль намаз читать сидя разрешается, но будет получена лишь половина награды. ‘Имран ибн Хусейн (радиаллаху ‘анху) рассказывает:

سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا فَقَالَ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ (بخارى ج ۱ ص ۱۵۰، مؤطا امام مالك ص ۴۸ عن انس □)

«Я спросил у Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) о намазе человека, читающего сидя». Он сказал: «Чтение намаза стоя намного лучше. И кто читает намаз сидя, тот получает половину награды того, кто читает стоя». (Бухари т.1, стр. 150, «Муатта имам Малик» стр. 48, со слов Анаса (радиаллаху ‘анху)).

Что касается нафль намазов, про которые приводится в хадисах, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал их сидя, то эта

была его особенность. Он получал награды за полный намаз. Если мы будем читать сидя, то получим половину награды.

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) говорит:

حدثت ان رسول الله قال صلوة الرجل قاعداً نصف الصلوة فاتيته فوجدت
يصلى جالساً فوضعت يدي على راسه فقال مالك يا عبد الله بن عمر وقلت
حدثت يا رسول الله انك قلت صلوة الرجل قاعداً نصف الصلوة وانت تصلى
قاعداً قال اجل ولكنى لست كاحد منكم (ابوداؤد ج ١ ص ١٥٣)

«Мне рассказали, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал, что намаз человека, сидя, есть половина (награды) намаза. Я пришёл к Посланнику Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), и увидел, что он читает намаз сидя. Я положил свою руку на его голову. Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) спросил: «О ‘Абдуллах ибн ‘Умар. Что с тобой?» Я сказал: «О Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям)! Мне рассказали, что вы сказали, что намаз сидя – половина (награды) намаза, и вы сами читаете намаз сидя». Он сказал: «Но я не такой, как вы». (т.е. читая намаз сидя, я получаю полную награду)». (Абу Дауд т.1, стр. 153).

КТО УСПЕЛ НА РУКУ’, ТОТ УСПЕЛ НА РАКА’АТ

Му‘аз ибн Джабаль (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал:

اذا اتى احدكم الصلوة والامام على حال فليصنع كما يصنع الامام (ترمذى ج ١
ص ٧٦)

«Когда кто-нибудь из вас придёт на намаз, то в каком бы состоянии ни был имам, пусть делает то, что делает имам». (Тирмизи т.1, стр. 76).

Передав этот хадис, имам Тирмизи (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет:

والعمل على هذا عندما هل العلم قالوا اذا جاء الرجل والامام ساجداً فليس جد
ولاتجزئه تلك الركعة اذا فاتته الركوع مع الامام. (ترمذى ج ١ ص ٧٦)

«Учёные поступают соответственно этому хадису, они говорят, что если человек находит имама в сажда, то пусть он тоже идёт в сажда. Но если он не совершил руку’ вместе с имамом, то этот рака’ат не будет полным для него». (Тирмизи т.1, стр. 76).

В Абу Дауд приводится:

عن ابي هريرة قال قال رسول الله اذا اجئتم الى الصلوة وخذ حن
سجود فاسجدوا ولا تعدوا هاشينا ومن ادرك الركعة فقد ادرك الصلوة (ج ١ ص
١٤٥)

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Когда придёте на намаз и находите меня в сажда, то вы тоже совершайте сажда, но не засчитывайте его. А кто успел на руку’, тот успел на намаз». (т.1, стр. 145).

‘Аллама ибн Рушд Малики (рахматуллахи ‘aleyхи) пишет:

الذى عليه الجمهور انه اذا ادرك الامام قبل ان يرفع راسه من الركوع وركع

مع فهو مدرك للركعة وليس عليه قضاءها (بداية المجتهد ج ١ ص ١٥٨)

«Большинство учёных говорит, что если человек успел на руку, пока имам не поднял свою голову из него, то он успел на рака'ат, и он не должен его восполнять». («Бидаятуль Муджтахид» т.1, стр. 158).

Чтобы посмотреть больше хадисов и высказываний сахабов, см. «Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.1, стр. 243, «Китабуль Асар» имама Мухаммада.

В «Дар Кутни» приводится:

من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادركها قبل ان يقيم صليبه (ج ١ ص ١٣٢)

«Кто успел на руку, тот успел на рака'ат, пока имам не выпрямил свою спину из него» (т.1, стр. 132).

ДЖАМА' БЕЙНАС-САЛАТЕЙН (ОБЪЕДИНЕНИЕ НАМАЗОВ)

Есть три вида объединения двух намазов в одно время:

Джама' такдими:

Читать зухр и 'аср во время зухра, или читать магриб и 'иша во время магриба.

Джама' тахири:

Читать зухр и 'аср во время 'асра, или читать магриб и 'иша во время 'иша.

Джама' сури:

Каждый намаз читать в своё время, но первый намаз вместо его суннат времени читать в конце, а второй намаз вместо его мустахаб времени читать в самом начале. Таким образом, со стороны можно подумать, что зухр и 'аср, а также магриб и 'иша прочитаны в одно время, хотя это не так, каждый намаз был совершен в своё время. Это видимость объединения, на самом деле это не объединение.

На 'Арафате читать зухр и 'аср во время зухра, т.е. делать джама' такдими, а в Муздалифа читать магриб и 'иша во время 'иша, т.е. делать джама' тахири единогласно является ваджибом. (Насаи т.1, стр. 100).

Кроме этих двух мест ни джама' такдими, ни джама' тахири делать нельзя. Конечно же, во время путешествия разрешается делать джама' сури, как доказывается из следующих хадисов:

١- عن عائشة قالت كان رسول الله في السد فر يؤخر الظهر ويقدم العصر يؤخر المغرب ويقدم العشاء (مسند احمد، طحاوى ج ١ ص ٨٠، مستدرک حاکم، آثار السنن ج ٢ ص ٧٣)

1. 'Айша (радиаллаху 'анха) передаёт: «Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) во время путешествия зухр откладывал, а аср читал раньше, магриб откладывал, а 'иша читал раньше». («Муснад Ахмад», Тахави т.1, стр. 80, «Мустадрак Хахим», «Асар Ас-сунан» т.2, стр. 73).

٢- عن ابن عمر نزل غيوب الشفق فصلى المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلى العشاء ثم قال أن رسول الله كان إذا عجل به امر صنع مثل الذي صنعت (ابوداؤد ج ١ ص ١٨٧، دارقطنى)

2. Однажды ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) остановился во время исчезновения шафака (зари) и читал магриб, затем подождал, пока заря не исчезла совсем, и читал ‘иша намаз. Затем сказал: «Если Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) торопился, то делал то же самое, что сделал я». (Абу Дауд т.1, стр. 187, Дар Кутни).

Из другого хадиса ‘Абдуллы ибн ‘Умара (радиаллаху ‘анхума), который передал Бухари в “Китаб ал-манасик” тоже разрешается только джама‘ сури, а не джама‘ такдими или джама‘ тахири. Для каждого намаза предписано время, поэтому его надо читать в определенное для него время, не раньше и не позже.

قال ابن مسعود ان للصلوة وقتاً وكو وقت الحج (تفسير ابن كثير ص ٤٣٢)
‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) сказал: «Для намаза есть своё время, также как есть время для хаджа». (Тафсир ибн Касир стр. 432).

Аллах Та‘аля сказал:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا (نساء – ١٠٣)
«Поистине, намаз для верующих предписан в определенное время». («Женщины» 103).

Таким образом, намаз, прочитанный раньше времени, будет считаться не «ада» (выполненный) и не «каза» (пропущенный). А намаз, который прочитали позже времени, не будет «ада», а будет лишь «каза». Поэтому необходимо каждый намаз читать в своё время. (см. «Корова» 238, «Подаяние» 5, и толкование этих аятов в “Тафсир ибн Касир” т. 1, стр. 218, т.3, стр. 681.)

عن ابي قتادة قال قال رسول الله ليس في النوم تفريط انما التفريط في اليقظة ان تؤخر صلوة حتى يدخل وقت اخرى (ابوداؤد ج ١ ص ٧٩، طحاوى ج ١ ص ٨١)

Абу Катада (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Нет пренебрежения во сне, пренебрежение и грех – оно в бодрствовании, когда человек откладывает намаз, пока не наступит время другого намаза». (Абу Дауд т.1, стр. 79, Тахави т.1, стр. 81).

‘Абдуллах ибн ‘Аббас (радиаллаху ‘анхума), однажды рассказывая Абу Ша‘ша‘ (таби‘и) о практике Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям), сказал:

قال صليت مع النبي ثمانيا جميعاً وسبعاً جميعاً قلت يا ابا الشعشاع اظنه اخر الظهر وعجل العصر و آخر المغرب وعجل العشاء قال وانا اظن ذلك (مسلم ج ١ ص ٢٤٦)

«Я читал намаз за Посланником Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) восемь рака‘атов вместе и семь рака‘атов вместе. О Абу Ша‘ша‘, я думаю,

что он оттягивал зухр и прочитал пораньше ‘аср, оттягивал магриб, и прочитал пораньше ‘иша». Абу Ша‘ша, сказал: «Я тоже так думаю». (Муслим т.1, стр. 246).

‘Умар (радиаллаху ‘анху) во времена своего халифата издал заявление для всех своих наместников: «Не делайте “джама‘ бейнас-салатейн”», т.е. не объединяйте два намаза в одно время, потому что:

الجمع بين الصلوتين في وقت واحد كبيرة من الكبائر (مؤطا امام محمد ص ١٣٢)
«Объединять два намаза в одно время – это один из больших грехов». («Муатта имам Малик» стр. 132).

ЛОЖИТЬСЯ ПОСЛЕ СУННАТОВ УТРЕННЕГО НАМАЗА

Из хадисов доказывается, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал тахаджуд и витр вместе в конце ночи, пока не наступало время утреннего намаза. Затем он читал два рака‘ата суннат утреннего намаза. Но поскольку оставалось время до джама‘ата, и он ждал людей, чтобы участвовать в намазе, поэтому из-за бодрствования ночью и занятия поклонением иногда ненадолго ложился отдохнуть. А иногда и не ложился, а разговаривал с ‘Айшой (радиаллаху ‘анха).

В Бухари приведены обе практики Посланника Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям).

عن عائشة قالت كان النبي اذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الايمن
(بخارى ج ١ ص ١٥٥)

‘Айша (радиаллаху ‘анха) рассказывает: «Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал два рака‘ата утреннего намаза, то после этого ложился на правый бок». (Бухари т.1, стр. 155).

В другом хадисе сказано:

عن عائشة ان النبي كان اذا صلى فان كنت مستيقظة حدثني والاضطجع حتى يؤذن بالصلوة (بخارى ج ١ ص ١٥٥)

‘Айша (радиаллаху ‘анха) сказала: «Когда Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) заканчивал намаз, если я бодрствовала, то он разговаривал со мной, иначе ложился, пока не давали азан на утренний намаз». (Бухари т.1, стр. 155).

Имам Бухари озаглавил этот хадис следующим образом:

باب من تحدث بعد الركعتين و لم يضطجع

«Разговаривать, а не лежать после двух рака‘атов».

Есть разные хадисы о том, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) лежал перед суннатом утреннего намаза или после. («Ауджаз» т.1, стр. 414). Но с какой целью он лежал, об этом ‘Айша (радиаллаху ‘анха) сама рассказывает:

ان عائشة كانت تقول ان النبي لم يضطجع لسنة ولكنه كان يداب من التعب ليقوم للصبح بنشاط (مصنف عبدالرزاق ج ٣ ص ٤٣، بدل ج ٢ ص ٢٦١ وفتح ج ٢ ص ٢٨٩)

«Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) не лежал из-за сунната, а таким образом он отдыхал от усталости, чтобы читать утренний намаз бодрым». («Мусаннаф ‘Абдурраззак» т.3, стр. 43, «Базль» т.1, стр. 261, «Фатх» т.2, стр. 289)

Т.е. человеку, проводившему ночь в поклонении, можно лежать подобным образом после чтения утреннего сунната с целью, чтобы тело отдохнуло и в утреннем намазе чувствовать себя свежим. Не так, что всю ночь спокойно спать, а, проснувшись, сделать омовение, прочитав два рака‘ата сунната и сразу лечь на пол. Зачем? Для того, чтобы выполнить суннат? Хотя суннат будет выполнен тогда, когда мы тоже, бодрствуя, проведём ночь в тахаджуде. В этом состоянии наступит рассвет, и тогда, уже прочитав суннат, перед началом утреннего намаза, для того чтобы тело отдохнуло и чувствовать себя бодрыми и свежими в намазе, можно будет прилечь.

Но суть такова, что трудным делом не занимаются, а чтобы отдохнуть, готовы назвать поступок суннатом и его выполнять. То есть сладкое едят жадно, а горькое выплёвывают.

Именно по этой причине ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анхума) назвал это нововведением. («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 249). ‘Абдуллах ибн Мас‘уд (радиаллаху ‘анху) не признавал это суннатом. Известный таби‘и Ибрахим Нах‘и (рахматуллахи ‘aleyхи) назвал это **ضجعة الشيطان** «отдыхом шайтана». («Мусаннаф ибн Аби Шейба» т.2, стр. 248).

НАРУШЕНИЕ ОМОВЕНИЯ ПОСЛЕ ТАШАХУДА

خروج بصنعه «выходить своим действием» из намаза является фарзом. В последней ка‘да после сидения продолжительностью, равной чтению ташахуда, выйти из намаза своим действием будет фарзом. Выйти же именно произнесением слова “салям” является ваджибом, поскольку, во многих хадисах намаз считается завершённым, если человек после чтения ташахуда, вышел из намаза, каким-нибудь другим способом, помимо произнесения слова саляма.

Например, в Абу Дауд приведено:

عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله قال اذا قضى الامام الصلوة وقعد فاحدث قبل ان يتكلم فقد تمت صلوته ومن كان خلفه ممن اتم الصلوة (ج ١ ص ١٠٧)

‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Если имам совершил намаз и сел в ка‘да, и нарушил омовение, перед тем как разговаривать, то его намаз завершен, и так же завершился намаз человека, который прочитал его за ним полностью». (т.1, стр. 107).

принадлежат Аллаху, Господу миров, у которого нет сотоварища; это мне было велено, и я из числа мусульман». (Насаи т.1, стр. 143).

Так как нафль намазы человек читает отдельно, поэтому он может читать долго, сколько пожелает. Фарз намазы надо читать с джама'атом, поэтому необходимо учитывать состояние людей, стоящих позади. Из-за чтения ду'а намаз может стать длинным, и как бы люди не устали или не испугались. Старикам и больным не стало бы трудно. Может быть, кто-то оставил важное дело, и из-за длинного намаза он начнёт переживать за него. Очень важно, чтобы имам всё это имел в виду. Конечно же, если читаете намаз отдельно, будь то фарз или нафль, можно читать его, сколько пожелаете.

١- عن ابي هريرة ان رسول الله قال اذا صلى احدكم للناس فليخفف فان فيهم الضعيف والسقيم والكبير واذا صلى احدكم لنفسه فليطول ما شاء (بخارى ج ١ ص ٩٧، مسلم ج ١ ص ١٨٨)

1. Абу Хурайра (радиаллаху 'анху) рассказывает, что Расулюллах (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сказал: «Когда кто-нибудь из вас проводит с людьми намаз, пусть делает его лёгким. Потому что среди них есть слабые, больные и старики. И когда кто-нибудь читает намаз один, пусть удлиняет, сколько пожелает». (Бухари т.1, стр.97).

٢- عن ابي مسعود ان رجلاً قال والله يارسول انى لاتاخر عن صلوة الغداة من اجل فلان مما يطيل بنا فمارايت رسول الله في موعظة اشد غضباً منه يومئذ ثم قال ان منكم منقرين فايكم ما صلى بالناس فليخفف فان فيهم الضعيف والكبير وذالحاجة. (حواله مذكوره)

2. Абу Мас'уд Ансари (радиаллаху 'анху) рассказывает, что один человек пришёл к Посланнику Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) и сказал: «О Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям)! Я из-за такого-то оттягиваю утренний намаз, потому что он читает его очень долго». Абу Мас'уд Ансари (радиаллаху 'анху) говорит, что он не видел Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) даже во время наставлений настолько сердитым, как в тот день. Затем Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) сказал: «Есть среди вас некоторые, кто отталкивает от намаза. Слушайте! Кто проводит намаз людям, пусть облегчает, потому что среди них бывают слабые, старики и у кого есть нужда». (Бухари т.1, стр.97).

٣- عن انس بن مالك قال ماصليت وراء الامام قط اخف ولا اتم من النبي .

3. Анас ибн Малик (радиаллаху 'анху) рассказывает: «Я никогда не читал намаз ни за каким имамом более коротким, но совершенным, чем за Посланником Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям)». (Бухари т.1, стр.97).

4. 'Усман Аби Аль-'Ас (радиаллаху 'анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям) взял с него обещание:

٤- اذا اممت قوم افخف بهم الصلوة (مسلم ج ١ ص ١٨٨)

«Когда будешь имамом людей, то читай им короткий намаз». (Муслим т.1, стр. 188).

5. ‘Абдуллах ибн ‘Умар (радиаллаху ‘анху) рассказывает, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) приказывал укорачивать намаз.

Ясно, что имам обязательно будет выполнять всё, от чего зависит завершенность намаза, и, конечно же, ничего из них уменьшать нельзя. Но во всём, что не относится к этой категории, допускается уменьшение. Точно так же от ду‘а в каума, джалъса и т.д. не зависит завершенность намаза, а, наоборот, из-за них намаз становится длинным, и людям, стоящим за имамом, становится трудно. Поэтому, если читающий намаз отдельно хочет читать эти ду‘а в фарз или нафль намазах, пусть читает, но имаму их читать не надо.

Конечно же, если имам знает про своих муктади, что им нравится длинный намаз, им не надоедает, и они не испугаются, также среди них нет больных, слабых и приезжих, тогда ему разрешается читать все эти ду‘а. А если среди муктади есть упомянутые люди, тогда для имама является обязательным читать намаз соответственно состоянию муктади. В этом случае имам, соблюдая фарзы, ваджибы, суннаты и мустахабы, должен читать намаз, но не так строго соблюдать мустахабы, чтобы отталкивать людей от намаза с джама‘ом. («Аль-Каукаб Ад-дурри» т.1, стр. 133).

ОТВЕЧАТЬ НА АЯТЫ В НАМАЗЕ

Если имам в намазе читает суру или аят, текст которого состоит из вопроса, то отвечать на эти аяты не должен ни имам, ни муктади. Надо лишь молча слушать кыраат имама. Конечно же, если человек вне намаза читает Коран сам или он услышал подобные аяты от чтения другого и знает их значение и смысл, то ему надо на них отвечать. Подробнее об этом приведено в следующем хадисе.

Абу Хурайра (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Человек, который читает **وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ** «Клянусь смоковницей...» и дойдёт до аята:

أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَكْبَرَ الْحَاكِمِينَ
«Разве Аллах не самый великий правитель из правителей?»
(«Смоковница» 8) должен сказать следующее:

بَلَىٰ وَ أَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ
«Да, конечно, и я тоже один из свидетелей этому».

А кто читает **لَا أَقْسِمُ بِبَوْمِ الْقِيَامَةِ** «Нет, клянусь днём воскресения» и доходит до:

أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ

«Разве Аллах не мощен над тем, чтобы оживить мёртвых?» («Воскресение» 40), тому надо сказать **بلى** «Да, конечно, может».

И кто читает **وَالْمُرْسَلَات** «Клянусь посылаемыми...» и доходит до аята:

فَبَايَ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ

«Во что же после этого они уверуют?» («Посылаемые» 50) ему надо сказать **أَمَّا بِاللَّهِ** «Мы уверовали в Аллаха». (Абу Дауд, Тирмизи, Мишкат т.1, стр. 81).

В этом хадисе нигде не сказано отвечать упомянутым образом, когда эти аяты читаются в намазе. Даже наоборот, хадис явно означает, что отвечать надо при чтении Корана вне намаза. Потому что если будете отвечать на эти аяты в намазе, то намаз станет длиннее, чем надо. В этом случае появится противоречие с хадисами, из которых следует, что имам обязан читать намаз, не затрудняя слабым и имеющим нужды муктади. Так как если надо будет отвечать на аяты, то имам, не сможет читать дальше, пока не ответит. В результате намаз станет длинным и читающим намаз за имамом станет трудно. Кроме этого, ‘Аллама Хафиз ибн Хаджар ‘Аскалани назвал этот хадис слабым. («Миркат» т.1, стр. 537).

Из другого хадиса становится ещё яснее, что отвечать на аяты надо вне намаза.

عن جابر قال خرج رسول الله على أصحابه فقرا عليهم سورة الرحمن من أولها إلى آخرها فسكنوا فقال لقد فرأتها على الجن ليلة الجن فكأنوا أحسن مردوداً مذمك كنت كلما أتيت على قوله فباي الآء ربك ما تكذبان قالوا لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد (ترمذي، مشكوة ج ١ ص ٨١)

Джабир (радиаллаху ‘анху) передаёт, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) пришёл к сахабам (радиаллаху ‘анхум) и прочитал им суру “Ар-рахман” от начала до конца, сахабы (радиаллаху ‘анхум) молчали. Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) сказал: «Эту суру я прочитал джиннам в “лейлятуль джинн” (ночь встречи с джиннами). Они отвечали лучше, чем вы. Когда я читал: **فَبَايَ آلاءِ رَبِّكُمْ مَا تُكذِّبَان** «Какие же из благодеяний Господа вашего вы опровергнете?» – то они говорили: **لا بشيءٍ من نعمتك ربنا نكذب فلك الحمد** «Нет, наш Господь, мы не опровергаем ни одного из Твоих благодеяний, вся хвала только Тебе». (Тирмизи, Мишкат т.1, стр. 81).

Из этого хадиса становится ясно, что Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал суру “Ар-рахман” вне намаза и требовал отвечать на аяты. Также становится ясно, что точно также, Посланник Аллаха (салляллаху ‘aleyхи уа саллям) читал эту суру джиннам, и они отвечали на аяты. (см. «Аль-Каукаб Ад-Дурри» стр. 132, «Миркат Аль-Мафатих» т.1, стр. 536).

ОГЛАВЛЕНИЕ

ПРЕДИСЛОВИЕ	3
ВАЖНОСТЬ И ЦЕННОСТИ НАМАЗА	5
Ценности намаза	6
ПОЛОЖЕНИЕ О ФАРЗ НАМАЗАХ	7
Подтверждение обязательности намазов из Корана	7
Доказательство обязательности намазов из хадисов	7
Упоминание пятикратного намаза в Коране	9
Упоминание пятикратного намаза в хадисах	10
Требование Корана о смиренности в намазе	11
Требование о смиренности в намазе из хадисов	12
ПОЛОЖЕНИЯ О ВУДУ (ОМОВЕНИИ)	13
Делать омовение, как следует	14
Фарзы омовения	14
Суннаты и мустахабаты омовения	15
Масах шеи (Протирание шеи)	16
Краткое изложение хадисов	17
Ду:а, которое следует читать после омовения	18
Масах ичигов (протирание кожаных носков)	18
Таяммум	18
Что нарушает омовение	20
Что не нарушает омовение	23
АЗАН И ИКАМАТ	25
Азан в Коране и в хадисе	25
Слова азана и икамата	25
Утренний азан	28
Как совершать азан и икамат	28
Ответ на азан и икамат	28
Ду:а после азана	28
ВРЕМЕНА НАМАЗОВ	29
Время зуhr намаза	29
Время ‘аср намаза	32
Время магриб намаза	32
Время ‘иша намаза	33
Время витр намаза	33
МУСТАХАБ (ЛУЧШЕЕ) ВРЕМЯ	34
Мустахаб время фаджр намаза	34
Мустахаб время зуhr намаза	34
Мустахаб время ‘аср намаза	35
Мустахаб время магриб намаза	35
Время ‘иша намаза	36
Мустахаб время витр намаза	36
Что означает начало времени	37
ЗАПРЕЩЁННЫЕ ВРЕМЕНА	39
В следующие периоды читать намаз нельзя	39
После фаджр и ‘аср намаза	40
После рассвета	41

После захода солнца.....	42
Во время хутбы.....	42
КОЛИЧЕСТВО РАКА'АТОВ	43
Количество рака'атов фарз намазов.....	43
Суннат муаккада.....	43
Суннат гайр муаккада.....	43
ПОЛОЖЕНИЯ О ДЖАМА'АТЕ	44
Ценности джама'ата.....	44
Минимальное количество людей в джама'ате.....	45
Кто имеет право стать имамом?.....	45
Выравнивание рядов.....	45
Порядок рядов.....	46
Обязанности имама.....	47
Обязанности муктади.....	47
Кыраат маснуна, т.е. чтение Корана по суннату.....	49
Что надо делать, когда джама'ат уже начался?.....	51
ПОЛОЖЕНИЕ суннату фаджра	52
Практика сахабов (радиаллаху 'анхум).....	53
сутра.....	54
Проходить перед совершающим намаз – грех.....	55
Муфсидати намаза (нарушающее намаз) и макрухаты (нежелательные действия) намаза.....	55
Можно ли приходить женщинам в мечеть.....	57
Джама'ат женщин.....	60
Сажда сахву.....	60
Намаз путника (мусафира).....	61
Намаз больного.....	62
СПОСОБ ЧТЕНИЯ НАМАЗА	63
Кыбла:.....	63
Ният (намерение):.....	63
Такбир тахрима:.....	63
При такбире тахрима поднятие рук до ушей:.....	64
Складывать руки под пупком:.....	65
Чтение «сана» после складывания рук:.....	66
Чтение «та'аввуз» и «Бисмиллях»:.....	67
Чтение суры после суры «Фатиха»:.....	67
ЯВЛЯЕТСЯ ЛИ СУРА «ФАТИХА» ФАРЗОМ ИЛИ ВАДЖИБОМ	67
«ﷲ» (нет, не) в значении абсолютного отрицания сущности:.....	71
«ﷲ» (нет, не) в значении отрицания совершенства (неполноценности).	71
Хадис 'Убады (радиаллаху 'анху):.....	72
Другие доказательства того, что сура «Фатиха» не является фарзом:.....	74
Признание истины 'Алламой Ши'рани Аш-шафи'и (рахматуллахи 'aleyхи):	76
КЫРААТ ХАЛЬФАЛЬ ИМАМ	77
Рассмотрение вопроса:.....	77
Муктади не должен делать кыраат.....	79
Доказательство из Корана:.....	79

Этот аят относится к верующим:.....	82
Аят не относится к кафирам:.....	83
Слабость в доказательстве.	85
Возражения имама Рази (рахматуллахи 'aleyхи) по поводу «Кыраата хальфаль имам»:.....	87
Имам ибн Таймия (рахматуллахи 'aleyхи) был против кыраата муктади.	90
Доказательство из хадисов.....	92
Запрещение кыраата в джихри намазах:.....	92
Кыраат муктади запрещается как в джихри намазах, так и в сирри намазах:.....	93
Муктади не должен делать кыраат.....	96
Практика и высказывания сахабов:.....	96
Практика и высказывания таби'инов:.....	99
Кыраат хальфаль имам и другие вопросы:.....	101
Риваят Мухаммада ибн Исхака и Ибн Таймия (рахматуллахи 'aleyхи) .	101
Обсуждение о «сактати имама» (паузе между аятами):.....	103
ВОПРОС ОБ «АМИН».....	107
Амин - это ду'а:.....	107
Хадисы об «амин» про себя:.....	107
«Амин» вслух был как учение, а не постоянной практикой:.....	110
Положение хадисов об «амин» вслух:.....	111
РАФА' ЯДЕЙН.....	115
Хадисы 'Абдуллы ибн Мас'уда (радиаллаху 'анху).....	115
Хадис Бараа ибн 'Азиба:.....	117
Хадис 'Абдуллы ибн 'Умара (радиаллаху 'анхума).....	118
Хадис 'Абдуллы ибн Аббаса (радиаллаху 'анхума).....	119
Мурсаль хадис 'Аббады ибн Зубейра (рахматуллахи 'aleyхи).....	119
Хадис Абу Хурейры (радиаллаху 'анху).....	119
Высказывания сахабов (радиаллаху 'анхум).....	119
Высказывания таби'инов и праведных имамов:.....	124
Рафа' ядейн был отменён.....	127
Места рафа' ядейн, которые указаны в сахих хадисах:.....	128
Названия глав в книгах хадисов:.....	131
Смирность во время намаза:.....	132
Неясность и слабость хадисов о рафа' ядейн:.....	135
Недоразумения и смешные поступки.....	137
Обвинение 'Абдуллы ибн Мас'уда (радиаллаху 'анху) в забывчивости .	137
Хадисы про рафа' ядейн передали пятьдесят сахабов:.....	139
Придуманый хадис о том, что Посланник Аллаха (саллялаху 'aleyхи уа саллям) делал рафа' ядейн до самой смерти:.....	140
Сказка о четырёхстах хадисах:.....	141
Мазхаб имама Мухаммада (рахматуллахи 'aleyхи):.....	142
Ссылка на Шейха 'Абдуль Кадира Джилани (рахматуллахи 'aleyхи):. . .	143
Ссылка на «Дурри Мухтар»:.....	143
РУКУ', КАУМА, САЖДА И ДЖАЛЬСА.....	144
Руку':.....	144
Каума:.....	144

Сажда:.....	145
Джальса.....	147
Нет джальса истиражат:.....	147
Завершился один рака'ат:.....	150
КА·ДА УЛЯ И КА·ДА АХИРА	150
Ка'да уля:.....	150
Ташахуд:.....	151
При ташахуде знак указательным пальцем:.....	152
В ка'да уля нельзя читать больше, чем ташахуд:.....	152
Салават и ду'а в последней ка'да:.....	152
Салам и завершение намаза:.....	153
ПОСЛЕ САЛЯМА	154
Зикр после салама	154
Просить ду'а:.....	155
Поднятие рук во время ду'а:.....	156
Хадисы о поднятии рук для ду'а после намаза.....	156
Сидение имама, повернувшись	157
Переходить с места для совершения суннатов.....	158
РАЗНИЦА МЕЖДУ НАМАЗОМ МУЖЧИНЫ И ЖЕНЩИНЫ	159
ЧТЕНИЕ КАЗА НАМАЗОВ (ВОСПОЛНЕНИЕ НАМАЗОВ ПОЗЖЕ ПРЕДПИСАННОГО ВРЕМЕНИ).....	161
ВИТР НАМАЗ	164
Витр – это трёхрака'атный намаз.....	164
Хадисы Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям).....	164
Высказывания сахабов (радиаллаху 'анхум) и таби'инов (рахматуллахи 'aleyхим).....	167
Нет витра в один рака'ат:.....	169
Как читать витр.....	171
“Кунут” витр намаза	174
Нафль после витра.....	174
НАМАЗ ДЖУМ'А.....	175
Положения джум'а.....	175
Два азана джум'а.....	176
Время джум'а намаза.....	177
Минимальное количество людей в джама'ате.....	178
В деревнях нет джум'а.....	178
Суннаты джум'а.....	182
Хутба джум'а.....	182
Азан хутбы надо делать напротив минбара.....	182
Хутба должна быть на арабском языке.....	184
Во время хутбы не разрешается читать намаз и разговаривать:..	187
НАМАЗ 'ИД.....	191
Важные вопросы, касающиеся 'ид намаза.....	192
ТАРАВИХ	192
Что такое таравих?.....	192
Награды за таравих:.....	193
Таравих Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям).....	194
Количество рака'атов.....	195

Восемь рака'атов.....	195
Таравих больше восьми рака'атов.....	202
Двадцать рака'атов таравих.....	202
Передано ли определенное количество рака'атов таравих от Посланника Аллаха (салляллаху 'aleyхи уа саллям)?.....	202
Количество рака'атов таравих и практика сахабов (радиаллаху 'анхум).....	204
Доказательство двадцати рака'атов из практики праведных правителей.....	209
Приказ 'Умара, хадис марфу'.....	210
Другие сахабы (радиаллаху 'анхум) и таби'уны (рахматуллахи 'aleyхим)	211
Четыре имама	212
Другие великие имамы и учёные-исследователи.....	213
Нет ни одного доказательства того, что в течение тысячи двухсот пятидесяти (1250) лет когда-нибудь совершали восемь рака'атов.....	215
Когда надо рассматривать источник хадиса?.....	217
Количество рака'атов тахаджуда.....	217
«Сахих ибн Хузейма» и намаз тахаджуд:.....	220
Тахаджуд и таравих - это разные намазы.....	222
Один вывод и ответ на него.....	228
Двадцать рака'атов таравих и имамы ханафиты.....	231
Имам А'зам Абу Ханифа (рахматуллахи 'aleyхи).....	231
Имам Сархаси (рахматуллахи 'aleyхи).....	231
'Аллама Касани (рахматуллахи 'aleyхи).....	232
'Аллама Бурхануддин Маргинани (рахматуллахи 'aleyхи).....	232
'Аллама Бадруддин 'Айни (рахматуллахи 'aleyхи).....	233
'Аллама ибн Хуммам (рахматуллахи 'aleyхи).....	233
'Аллама ибн Наджим Мисри (рахматуллахи 'aleyхи).....	234
Имам Абуль Баркат Насфи (рахматуллахи 'aleyхи).....	234
Имам Ауз Джунди, известный как Кази Хан (рахматуллахи 'aleyхи).....	234
'Аллама Шарнаблай (рахматуллахи 'aleyхи).....	235
'Аллама Хаскафи Димашки (рахматуллахи 'aleyхи).....	236
'Аллама ибн 'Абидин Шами (рахматуллахи 'aleyхи).....	236
Великие учёные Хинда.....	236
Мулла 'Али Кари (рахматуллахи 'aleyхи).....	236
'Аллама Халби (рахматуллахи 'aleyхи).....	237
Шах 'Абдульхак Мухаддис Дехлави (рахматуллахи 'aleyхи).....	237
Маулана 'Абдульхай Фиранги Махалли (рахматуллахи 'aleyхи):.....	238
Маулана Касым Нанотви (рахматуллахи 'aleyхи).....	241
Маулана Рашид Ахмад Гангохи (рахматуллахи 'aleyхи).....	241
'Аллама Анвар Шах Кашмири (рахматуллахи 'aleyхи).....	242
Маулана Ахмад 'Али Сахаранпури (рахматуллахи 'aleyхи).....	243
Маулана Мухаммад Ахсан Нанотви (рахматуллахи 'aleyхи).....	243
Маулана Халиль Ахмад Сахаранпури (рахматуллахи 'aleyхи).....	243
'Аллама Шаббир Ахмад 'Усмани (рахматуллахи 'aleyхи).....	244
Маулана Мухаммад Закария (рахматуллахи 'aleyхи).....	245
Одно жалкое объяснение.....	246
НАМАЗ ДЖАНАЗА.....	246

Способ чтения намаза джаназы.....	246
Ду‘а для совершеннолетнего мужчины и женщины	247
Ду‘а для несовершеннолетнего.....	247
Читается ли сура “Фатиха” в намазе джаназы?.....	248
Разрешается ли читать намаз джаназы в отсутствии покойного? ...	249
Разрешается ли намаз джаназы в мечети?.....	250
НАФЛЬ НАМАЗЫ	250
Тахаджуд.....	250
Духа намаз.....	251
Авабин.....	251
Намаз тасбих.....	251
Тахийятуль масджид (приветствие мечети).....	252
Тахийятуль вуду (приветствие омовения).....	252
Намаз хаджат.....	252
Намаз истихара.....	252
Намаз тауба (покаяние).....	253
Намаз путешествия.....	254
Намаз ихрам.....	254
Намаз перед казнью.....	254
Намаз кусуф и хусуф (намаз при затмении солнца и луны).....	254
Во время бедствия, горя и страдания.....	254
Истиска.....	254
Намаз хауф (намаз в страхе).....	255
РАЗЛИЧНЫЕ ВОПРОСЫ НАМАЗА	256
Чтение намаза сидя	256
Кто успел на руку, тот успел на рака‘ат.....	257
Джама‘ бейнас-салатейн (объединение намазов).....	258
Ложиться после суннатов утреннего намаза.....	260
Нарушение омовения после ташахуда.....	261
Ду‘а во время каума и джальса надо читать только в нафль намазах.....	262
Отвечать на аяты в намазе.....	264
ОГЛАВЛЕНИЕ	266

Подписано в печать 22.11.2006. Формат 60x90 ¹/₁₆
Тираж 5000. Заказ

Отпечатано в ОАО ПИК «Идель-Пресс»
420066 Казань, ул. Декабристов д.2.